

मिश्र गाय कणिका



आचार्य तुलसी

सम्पादक
मुनि नथमल
निकाय-सचिव

अनुवाद
साध्वी मजुला
साध्वी कनकप्रभा

सहयोगी : श्री दानमल सेठिया, तिरुवन्नामलै

मूल्य तीन रुपये
प्रथम संस्करण, १९७०

० ०

प्रकाशक
कमलेश चतुर्वेदी
प्रबन्धक, आदर्श साहित्य संघ
चूरू (राजस्थान)
मुद्रक रूपाभ प्रिंटर्स, दिल्ली-३२

© आदर्श साहित्य संघ, चूरू

भूमिका

‘अपरीक्ष्य दृष्टि नैवैव सिद्धिः’ इति भगवतो महावीरस्य वाणी न्यायशास्त्रस्यास्तितया महत्त्वपूर्णाऽस्ति घोषणा । न्याययुगेऽस्या महान् विस्तारो जातः । तत्र विचारकरण भीरुवृत्ते परिचायकमभूत् । गीतमत एव—

‘अस्तिवक्तव्यता काचित्, तेनेदं न विचार्यते ।

निर्दोष काञ्चन चेत् स्यात्, परीक्षाया बिभेति किम् ॥”

परीक्षाया भावो वृद्धिं गतस्तदा न्यायशास्त्रस्य विकासो जातः । जैन-परम्पराया न्यायस्य बीजानि सन्ति तावदागमिकानि । तानि विकासमुपेयिवासि सिद्धसेनस्य न्यायावतारेण सह । उत्तरोत्तरं तानि विशाल-भावमुपगतानि । अनेकैराचार्यैरत्र स्वप्रतिभाया पाटव प्रकटी-चक्रे । फलतः समुपलभ्यन्त एतच्चर्याचिञ्चवोऽनेके विशालकाया ग्रन्थाः ।

रुचिरुत्तरोत्तरं बिभर्ति नवानि नवानि रूपाणि । कदाचित् सा विस्तारमिच्छति कदाचिदिच्छति मक्षेपम् । अद्य समस्यासकुलं जगत्

सर्वमपि बाञ्छति सक्षिप्तम्, सद्यो ग्राह्यम् । विद्यार्थिना रुचिस्तु
विशेषतोऽत्र दृश्यते ।

सक्षिप्तरुचीना न्यायशास्त्रे सहसा प्रवेश स्यादिति धिया व्यरचि
मयाऽनेकशास्त्रसमुपलब्धसाराऽसौ श्रीभिक्षुन्यायकर्णिका ।

आचार्यवरो भिक्षुस्वामी निदर्शनमस्ति तावदाज्ञाहेतुवादयो
समन्वयस्य । महात्मना तेन चक्रे प्रयोग आज्ञायास्तत्क्षेत्रे, हेतुवाद-
विषये च तस्यैव, उभयो क्षेत्रे तदुभयोरेव ।

बाह्यजगताऽन्तर्जगत क सम्बन्ध ? धर्मस्य मोक्ष प्रति साधन-
भावमावहतो बाह्यजगत् प्रति किं कर्तृत्वम् ? अमुष्मिन् विषये आचार्य
भिक्षोर्हेतव मन्ति खलु मामिका । तत्तर्कपद्धतिरेक सृजति नवम-
ध्वानम् । केचिद् दार्शनिका बाह्यजगता सम्बन्धविच्छेदस्थितावपि
अन्तर्जगत्प्राप्तिमुपदिशन्ति । जैनदर्शनमेति विभेदमत्र । बाह्य जगता
यावन्न सम्बन्धविच्छित्तिस्तावत्कौतस्कुती मुक्ति । मुक्ते साधन
मुक्तिरेवेति सम्मतम् । अन्तर्जगत्तदनुक्लैरेव साधनं प्राप्यम्, नान्यथा ।
बन्धन स्याद् यदि मुक्ते साधन तत्स्यात् स्वयं तन्मुक्ति । प्रोक्तमतो
भिक्षुस्वामिना—‘ज्ञानदर्शनचारित्र्यं विना मुक्तेर्नास्ति कश्चिदुपायः’ ।
‘शेषाणि कर्माणि ससारस्य, तैरात्मा बध्यते’ । बन्धनं हिंसा मुक्ति-
रहिंसा च । प्राणव्यपरोपणं हिंसा, प्राणाव्यपरोपणञ्चाहिंसेति व्यवस्था
स्थूला । तेन सुबोधमिति— मुक्तिर्मुक्त्या लभ्या, बन्धनञ्च बन्धनेन ।
मुक्तिः स्वभावो बन्धनञ्च विभावः । ‘तदपि बन्धनमनादिपरिचितं
मुक्तिश्च खल्वपरिचिता’ । ‘तेन सासारिणस्तन (बन्धनम्) प्रशसन्ति

१. अणुकम्पा ४।१७

२. वही, ४।२२

३. जम्बू कुमार चारित्र्य २।१५

न तु मुमुक्षवः^१ ।

आत्मना सूक्ष्मशरीरस्य—कर्मणस्य, सर्वशरीरहेतुभूतस्य निमित्त-
नैमित्तकभावोऽस्ति कथञ्चित्, तावदान्तरिकस्य जगतो बहिस्तनेन
जगता सम्बन्धो जायते । कर्मणेन आत्मन प्रवृत्ति, तेन स्थूलशरीरो-
पादानम्, तत्र इन्द्रियाणां मनसश्चाभिनिर्वृति, तैश्च स्वगोचराणां
ग्रहणम्, तत्र च प्रियाप्रिययो रागद्वेषौ, ताभ्याञ्च कर्मबन्ध, तेन च
कर्मणस्य पोष —इत्यमय ससार —जन्ममरणयो परम्परा प्रवर्तते ।

कर्मणशरीरेण मुक्तिर्या सैव मोक्ष । विना च तेन स्थूलशरीरस्य
न सम्भूति । तामृते न जन्म । नाना हि तेन (जन्मना) न मृत्युः ।
अन्यत्र तस्मान्न ससार । मोक्षेण न ससार, ससारेण च न मोक्ष ।
अतएव मोक्षार्थिना न जन्म एष्टव्यं न च मरणम् । केवल तेन सयमोऽ-
भिकाङ्क्षणीय । किञ्च, सयमो बाह्य-जगता—अनात्मिकेन पदार्थेन
सम्बन्ध विनिवर्तयति । ततः स मोक्षोपायो मोक्षो वा । सयममय
जीवनम्, सयममयो मृत्यु —द्वावपि प्रार्थनीयौ । नात्राभिलाषा जीवन-
मरणयो, किन्तु तयोर्योऽण सयमस्य, तस्यैव ।

इन्द्रियाणां मनसश्च विषय—वस्तुबोध, सोऽपि आत्मन
खल्वनात्मिकेन—आत्मातिरिक्तेन—बाह्यवस्तुजातेन सह सम्बन्ध ।
किन्तु नासौ सहज हिंसामहिंसाञ्च सम्बध्नाति । ज्ञेय प्रति ज्ञातु-
श्चेतना-व्यापार सोऽयं भवति ग्राह्यग्राहकसम्बन्ध । असौ रागद्वेष-
सवलितो जनयति विकारम् । शुभप्रवृत्त्यर्थं प्रवर्तितश्च जनयति
वैशद्यम् । विकारो हिंसा वैशद्यमहिंसा च । हिंसा बन्धनस्य निबन्धनम्,
अहिंसामुक्ते । अनयोर्बेपरीत्येन ग्रहणम्—मिथ्यादर्शनम्, याथातथ्येन
ग्रहणञ्च सम्यग्दर्शनम् । ये जीवानां वधेऽपि अहिंसा प्ररूपयन्ति ते न

केवल हिंसा. अपितु मृषाभाषिण, अदत्ताहारिणोऽपि । जीवान् व्यापाद्य जीवपोषणं न अहिंसा—इति सत्यम्, तत्र जीवपोषणाय जीवप्रमथनेऽपि दयेति प्ररूपयता भवति ध्रुवमसत्यम्—इति ते असत्य-वादिनः । म्रियमाणा जीवाश्च न ददते स्वप्राणापहाराय स्वीकृतिमिति तेऽदत्तहारिणोऽपि । एव जीवनस्य वस्तुसत्येषु यस्य मतिरभिनवान् हेतुवादानुदमिषत्तस्य महात्मन पुण्यस्मृतौ द्विशताब्दीसमारोहवेलाया-मुपहृतस्तन्नाम्ना समलङ्कृतोऽसौ ग्रन्थो जैनन्याये प्रविविक्षूणा विनेयाना मुनिश्चित भावी मदा मोदविधायी ।

अस्याश्च सम्पादने निकायसचिवेन शिष्यवरमुनिनथमलेन 'तद्दिट्ठीए तम्मुत्तीए तप्पुरक्कारे तस्सन्ना तन्निवेसणा' इत्यागम-वाक्यानां साक्षात् चरितार्थीकरणसहजमकल्पेन य. श्रमो व्यधायि स च नाभिनन्द्यते । तदभिनन्दने स्वाभिनन्दनप्रमक्ति । गुरु-शिष्ययो- कथं चिदभिनन्त्वात् केवलमाशीर्वचनप्रदानेनैव आश्वस्तो विश्वस्तश्च भवामि मनसि नितरा मोमुदीमि ।

अन्येरन्याभिश्चात्र किञ्चित् कृतं श्रम-विभाजनं तत्र किं यत् सभाजनं नात्रोल्लेखं कर्तुं शक्यस्तस्य न केवलं कर्तव्यनिर्वाह एव तत्र शासनसेवाऽपि उल्लेखनीयतामगमत् तेषां सर्वेषामित्यलं विस्तरेण ।

वल्लभ निकेतन

आचार्यं तुलसी

अणुव्रत भ्राम, बगलौर-१

२ सितम्बर, १९६६

सम्पादकीयम्

आचार्यस्य नैसर्गिक कर्तव्यमस्ति शिष्यगणाय दिशादर्शनम् । शिष्या विभिन्नरुचयो भवन्ति—केचिद्दर्शनप्रिया, केचित्तर्कप्रवणा, केचिद्योगाभ्याससन्निहितमतयः, केचिच्च मध्विकासविहितरुचयः । तत्र सर्वेषां रुचिपोषः क्रियते, तेन सर्वेऽपि स्वाभिमतदिशायां सवर्धन्ते । एतत् सवर्धनाय मन्ये आचार्यवरेण ग्रन्थचतुष्टयी निर्मिता—दर्शनजिज्ञासूना कृते जैनसिद्धान्तदीपिका, तर्कजिज्ञासूना कृते भिक्षुन्याय-कर्णिका, योगार्थिना कृते मनोनुशासनम्, सध्विकासार्थिना कृते पञ्चसूत्रम् ।

प्रस्तुतग्रन्थोस्ति भिक्षुन्यायकर्णिका । अस्माकं तेरापथसंप्रदायस्य प्रथमाचार्या नैसर्गिकी तार्किकी प्रतिभा संप्राप्ता आसन्, अतएव आचार्यवरेण तेषां स्मृतिसम्बन्धेनास्य ग्रन्थस्य नाम विहितं 'भिक्षुन्यायकर्णिका' ।

आचार्यवर्या भिक्षुस्वामिनो विचारसरणिं तार्किकपद्धत्या प्रसारितवन्तः । तेन भिक्षुस्वामिनो नैयायिकत्वमधुना विदुषा समक्षे प्रकटीभूतम् । एवमनेकैर्बर्त्मभिराचार्यवरेण परंपराप्राप्तं ऋणं संपूर्य आनुष्यमाप्तमिति मन्येऽहम् ।

प्रस्तुतग्रन्थे सरलपद्धत्या तर्कशास्त्रस्य निरूपणं कृतमस्ति ।
विद्यार्थिना तर्कशास्त्रविषये स्यात् सुगमं प्रवेश इति मुख्यं लक्ष्यमत्रास्ति
सन्निहितम् । अस्मिन् लक्ष्ये साफल्यमनुभूयते प्रतिपदम् ।

आचार्यवर्येण तेरापथसंघस्योन्नयनाय महान् प्रयत्नः कृतः ।
अनेकेषां साधूनां साध्वीनां चानेकासां विद्याजीवनमभून्निति मितम् ।
मम निर्माणे आदित एव योऽप्रयत्नात्मकः प्रयत्नः कृतः स खलु मम
नैसर्गिकसौभाग्यसचयः ।

प्रस्तुतग्रन्थो विद्यार्थिना महान् उपयोगी वर्तते । अस्य संपादनं
चिरकालापेक्षितमिदानीं जायते । अस्य संपादने प्रतिसंशोधनादिकार्ये
मुनिगुलाबचन्द्रेण मम यथेष्टं योगः कृतः ।

अस्यानुवादः कृतोस्ति सहोदरीसम्बन्धमाप्तेन मजुला-कनक-
प्रभाख्यानिश्चितेन साध्वीद्वयेन ।

अस्माकं संघस्य निसर्गोऽयं यत् साधवः साध्व्यश्च भवन्ति
कर्तव्यानुपालनप्रकृतलक्ष्याः । आचार्यवर्यस्य महान् प्रसादोऽयं सौकर्येण
सर्वोपयोगी भविष्यतीति माधुवादाहस्ति ।

वल्लभ निकेतन, अणुव्रत ग्राम
बगलौर-१

मुनि नथमलः

२ सितम्बर, १९६६

विषयानुक्रम

भूमिका

प्रारम्भिकम्

प्रथम विभाग

१	न्याय की परिभाषा	५
२	न्याय के अंग	५
३	न्याय की प्रवृत्ति का हेतु	५
४	लक्षण और प्रमाण से अर्थ-सिद्धि	७
५	लक्षण की परिभाषा	७
६	लक्षणाभास की परिभाषा और प्रकार	७
७	अव्याप्त लक्षणाभास की परिभाषा	७
८	अतिव्याप्त लक्षणाभास की परिभाषा	६
९	असम्भवी लक्षणाभास की परिभाषा	६
१०	प्रमाण की परिभाषा	६
११	अवयवार्थ ज्ञान के प्रकार	६
१२	विपर्यय की परिभाषा	११

१३ सशय की परिभाषा	११
१४ अनध्यवसाय की परिभाषा	११
१५ प्रामाण्य-निश्चय के प्रकार	१३

द्वितीय विभाग

१ प्रमाण के प्रकार	१५
२ प्रत्यक्ष की परिभाषा	१७
३ पूर्ण प्रत्यक्ष—केवलज्ञान	१७
४ अपूर्ण प्रत्यक्ष—अवधिज्ञान और मन पर्यायज्ञान	१६
५ अवधिज्ञान की परिभाषा	१६
६ मन पर्यायज्ञान की परिभाषा	२१
७ व्यावहारिक प्रत्यक्ष की परिभाषा	२३
८ अवग्रह की परिभाषा	२३
९ अवग्रह के प्रकार	२५
१० चक्षु और मन के व्यञ्जनावग्रह का अभाव	२५
११ ईहा की परिभाषा	२७
१२ अवाय की परिभाषा	२७
१३ धारणा की परिभाषा	२७
१४ अवग्रह, ईहा अवाय और धारणा की भिन्नता के कारण	२७
१५ अवग्रह आदि के क्रम-ज्ञान का अभाव	२७
१६ इन्द्रिय की परिभाषा	२६
१७-१८ इन्द्रिय के प्रकार	२६
१९ निर्वृत्ति और उपकरण इन्द्रिय की परिभाषा	२६
२० लब्धि और उपयोग इन्द्रिय की परिभाषा	२६
२१ मन की परिभाषा	३१

तृतीय विभाग

१. परोक्ष की परिभाषा	३३
२ परोक्ष के प्रकार	३३
३ मतिज्ञान की परिभाषा	३३
४ मतिज्ञान के प्रकार	३३
५ स्मृति की परिभाषा	३५
६ प्रत्यभिज्ञा की परिभाषा	३५
७ तर्क की परिभाषा	३५
८ अनुमान की परिभाषा	३७
९ साध्य की परिभाषा	३७
१० साधन की परिभाषा	३७
११ अविनाभाव की परिभाषा	३६
१२ सहभाव का निरूपण	३६
१३ क्रमभाव का निरूपण	३६
१४ विधि और प्रतिषेध के हेतु	३६
१५ हेतु का प्रयोग	४५
१६ हेत्वाभास के प्रकार	४५
१७ असिद्ध हेत्वाभास की परिभाषा	४५
१८ विरुद्ध हेत्वाभास की परिभाषा	४७
१९ अनैकान्तिक हेत्वाभास की परिभाषा	४७
२० वचनात्मक अनुमान में दृष्टान्त, उपनय और निगमन का प्रयोग	४७
२१ दृष्टान्त की परिभाषा	४६
२२ दृष्टान्त के प्रकार	४६

२३	अन्वयी दृष्टान्त की परिभाषा	४६
२४	व्यतिरेकी दृष्टान्त की परिभाषा	४६
२५	अन्वयी दृष्टान्ताभास के प्रकार	४६
२६	व्यतिरेकी दृष्टान्ताभास के प्रकार	५१
२७	उपनय की परिभाषा	५१
२८	निगमन की परिभाषा	५१
२९	प्रतिषेध के प्रकार	५१
३०	प्रागभाव की परिभाषा	५१
३१	प्रध्वसाभाव की परिभाषा	५३
३२	इतरेतराभाव की परिभाषा	५३
३३	अत्यन्ताभाव की परिभाषा	५३
३४	निर्विकारता, अनन्तता, सर्वात्मकता और एकात्मकता की आपत्ति	५३
३५	कारण की परिभाषा	५५
३६	कारण के प्रकार	५५
३७	उपादान कारण की परिभाषा	५५
३८	निमित्त कारण की परिभाषा	५५
३९	कार्य की परिभाषा	५७
४०	कार्य के प्रकार	५७

चतुर्थ विभाग

१	श्रुतज्ञान की परिभाषा	५९
२	आगम की परिभाषा	६१
३	आप्त की परिभाषा	६१
४	आप्त के प्रकार	६१

५ अर्थ-प्रतिपत्ति का हेतु—शब्द	६१
६ वक्ता के गुण-दोष के अनुसार शब्द की यथार्थता और अयथार्थता	६३
७ स्याद्वाद की परिभाषा	६३
८ विधि-निषेध की कल्पना से स्याद्वाद के अनेक भग	६५
९ सप्तभगी	६५
१० प्रमाण—प्रतिनियत अर्थ का प्रकाशक	६७
११ प्रमाण—स्वार्थ और परार्थ दोनों	६७
१२ सद्वाद की परिभाषा	६९

पचम विभाग

१ नय की परिभाषा	७१
२ नय के प्रकार	७१
३ द्रव्यार्थिक नय के प्रकार	७३
४-५ नैगम नय की परिभाषा	७३
६ सग्रह नय की परिभाषा	७५
७ सग्रह नय के प्रकार	७५
८ व्यवहार नय की परिभाषा	७५
९ पर्यायार्थिक नय के प्रकार	७७
१० ऋजुसूत्र नय की परिभाषा	७७
११ शब्द नय की परिभाषा	७७
१२ समभिरूढ नय की परिभाषा	७९
१३ एवभूत नय की परिभाषा	७९
१४ अर्थ नय का निरूपण	८१
१५ शब्द नय का निरूपण	८१

१६ पूर्ववर्ती और उत्तरवर्ती नयो मे पार्थक्य	८१
१७. प्रकारान्तर से नय के प्रकार	८१
१८ निश्चय नय की परिभाषा	८१
१९ व्यवहार नय की परिभाषा	८१
२० ज्ञान नय और क्रिया नय का निरूपण	८३
२१ नयाभास की परिभाषा	८३

षष्ठ विभाग

१ प्रमाण का विषय	८५
२ सत् की परिभाषा	८५
३ असत् की परिभाषा	८७
४ नित्य की परिभाषा	८७
५ अनित्य की परिभाषा	८७
६ सामान्य की परिभाषा	८७
७ विशेष की परिभाषा	८९
८ विशेष के प्रकार	८९
९ वाच्य की परिभाषा	८९
१० अवाच्य की परिभाषा	८९
११ अपेक्षाभेद से विरोधी धर्मों की सगति	८९
१२ प्रमाण-फल की परिभाषा	९१
१३ प्रमाण से प्रमाण-फल की भिन्नता-अभिन्नता	९१
१४ प्रमाण और प्रमाण-फल की भिन्नता का निरूपण	९३
१५ प्रमाण और प्रमाण-फल की अभिन्नता का निरूपण	९३
१६ अवग्रह आदि की क्रमिकता से पूर्ववर्ती प्रमाण — उत्तरवर्ती फल	९३

सप्तम विभाग

१	प्रभाता की परिभाषा	६५
२	चैतन्यलिङ्ग की उपलब्धि से आत्मा का बोध	६५
३	भूतो मे चैतन्यधर्म का अभाव	६५
४	उपादान और नियम का निरूपण	६७
५	असत् के उत्पाद का अभाव	६७
६	मस्तिष्क चैतन्य के प्रयोग का हेतु, किन्तु मूल नहीं	६७
७	रक्त प्राणशक्ति का अनुगामी किन्तु चैतन्य का मूल नहीं	६७
८	आत्म-अस्तित्व का हेतु—प्रेत्य का सद्भाव	६६
९	पुनर्जन्म के सद्भाव का कारण—चैतसिक आग्रह	६६
१०	पूर्वाभ्यास की स्मृति	६६
११	पृथ्वी आदि मे चेतना की सिद्धि	६६
१२	त्रस प्राणियो मे चेतना की सिद्धि	१०१
	प्रशस्ति-श्लोका	१०२
	परिशिष्ट	१०५

शुद्धिपत्रम्

पृष्ठ	सूत्र	पक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
६	७	१	वृत्तिख्याप्त	वृत्तिरख्याप्त
११	१२	२	वाष्यवान	वाष्पयान
१२	१५	१	प्रमाण्य	प्रामाण्य
१२	१५	३	प्रमाणान्तरात् सवादकाद्	प्रमाणान्तरात्—सवादकाद्
२२	टिप्पण	२ १	मन प्रत्यक्ष	मन प्रत्यक्ष
२४	टिप्पण	१ २	अयमान्त मौहूर्त्तिक	अयमान्तमौहूर्त्तिक
२५	टिप्पण	१ १-२	पद का लोप लोप करने	पद का लोप करने
२८	१७	१	शब्दग्रहण	शब्दग्रहण
३२	४	१	तत्प्रकारा	तत्प्रकारा
३४	५	१	संस्कारोद्बोधसंभवा	संस्कारोद्बोधसंभवा
३४	६	१	तत्स दृशतद्विलक्षण	तत्सदृश तद्विलक्षण
३५	टिप्पण	३ १	स्मरण के योग को भी प्रत्य- भिज्ञा हो हो सकती है ।	स्मरण के योग से भी प्रत्य भिज्ञा हो सकती है ।
३६	१०	२	साधनवचन	साधनवचन
३७	६	२	व्यप्तिकाल	व्याप्तिकाल
३७	टिप्पण	१ ७	भूत्	भूत

४३	(छ) २	मडरा रहे हैं ।	मडरा रहा है ।
४६	२० ४	द्वयङ्गमेव	द्वयङ्गमेव
४६	२२ १	पृकार	प्रकार
५३	३४ ३	प्रतिषेध-चतुष्टय	प्रतिषेध-चतुष्टय
६३	टिप्पण २ ५	नित्त	नित्य
७०	१ २	गृह्णन्	गृह्णन्
७०	१ ३	ज्ञानुरभिप्राय	ज्ञानुरभिप्राय
७२	४ ७	प्राधान्या-प्राधान्येन	प्राधान्याऽप्राधान्येन
७५	८ १	विवार	विचार
७६	६ १	एव भूतश्चेति	एवभूतश्चेति
६६	७ ४	प्राणायामेन	प्राणापानेन
६६	७ ५	गृह्णन्ति	गृह्णन्ति
६६	७ ६	देदिनि	देहिनि
१०२	प्रशस्ति-२ २	विभ्रमघर्मघृष्ट	विभ्रमघर्मघृष्ट
		श्लोक	



अणुव्रत अनुशास्ता आचार्य तुलसी

आगम के हिमालय से आचार्य भिक्षु ने साहित्य की गंगा प्रवाहित की। जयाचार्य ने उसे विस्तार दिया। आचार्य कालूगणी ने उसके तटबन्ध को सुदृढ़ किया। अणुव्रत अनुशास्ता आचार्य तुलसी उसे जन-जन तक पहुँचा रहे हैं। आचार्यश्री ने साहित्य और साहित्यकार दोनों की सृष्टि की। उनकी सृजनात्मक शक्ति से उस स्रोतस्विनी को नया आयाम मिला है। उसी त्रिपथगा के विशद प्रवाह में मिलने वाला एक स्रोत है प्रस्तुत ग्रन्थ, जो भेद से अभेद की दिशा में गतिमान है और जिसका अनुरोध है कि व्यक्तित्व का दीप समष्टि के दीपक पर स्थित होकर ही विश्वमानस को आलोकित करे।

भिक्षुन्यायकर्णिका

श्रीस्याद्वादोपदेष्टार, तीर्थेश त्रिशलात्मजम् ।
भक्त्याभिनम्य कुर्वेह, श्रीभिक्षुन्यायकर्णिकाम् ॥

स्याद्वाद के उपदेष्टा, तीर्थ के अधिपति,
त्रिशलापुत्र भगवान् महावीर को सभक्ति वन्दन
कर मैं भिक्षुन्यायकणिका की रचना करता हू ।

प्रथमो विभाग.

१ युक्त्यर्थ-परीक्षण न्याय ॥

साध्यसाधनयोरविरोधो युक्ति , अर्थपरीक्षणोपायो वा ।

नीयते प्राप्यतेऽर्थसिद्धिर्येन स न्याय ।

२ प्रमाण प्रमेय प्रमिति प्रमाता चेति चतुरङ्ग ॥

प्रमाणम्—साधनम् ।

प्रमेयम्—वस्तु ।

प्रमिति —फलम् ।

प्रमाता—परीक्षक ।

३ अर्थसिद्ध्यै तत्प्रवृत्ति ॥

असत् प्रादुर्भाव , इष्टावाप्तिर्भावज्ञप्तिश्चेति त्रिविधार्थसिद्धिः ।

तत्र न्यायस्य प्रवृत्ते साक्षात् निमित्त भावज्ञप्ति रेव ।

प्रथम विभाग

१ युक्ति के द्वारा तत्त्वों का परीक्षण करना न्याय है ।

साध्य और साधन के अविरोध का नाम युक्ति है । अर्थ-परीक्षण के उपाय को भी युक्ति कहा जाता है ।

जिससे अर्थ-सिद्धि प्राप्त की जाती है, वह न्याय है । यह न्याय का शब्दार्थ है ।

२ प्रमाण, प्रमेय, प्रमिति और प्रमाता—न्याय के ये चार अंग हैं ।

प्रमाण—साधन ।

प्रमेय—वस्तु ।

प्रमिति—फल ।

प्रमाता—परीक्षक ।

३ न्याय की प्रवृत्ति अर्थ-सिद्धि के लिए होती है ।

अर्थ-सिद्धि के तीन प्रकार हैं—असत् का प्रादुर्भाव, इष्ट की प्राप्ति और पदार्थ का ज्ञान ।

[मिट्टी घट के रूप में परिणत होती है, यह असत् का

४ सा च लक्षणप्रमाणाभ्याम् ॥

५ व्यवच्छेदकधर्मो लक्षणम् ॥

वस्तुनो व्यवस्थापनहेतुभूतो धर्मो लक्ष्य व्यवच्छिनत्ति—साकीर्ण्यमप-
नयतीति लक्षणम्, यथा—जीवस्य चैतन्यम्, अग्नेरौष्ण्यम्,
गोसास्नावत्वम् ।

क्वचित्कादाचित्कमपि, यथा—दण्डीपुरुष ।

६ अव्याप्त-अतिव्याप्त-असंभविनस्तदाभासा ॥

अतत् तदिव आभासते इति तदाभास ।

७ लक्ष्यैकदेशवृत्तिख्याप्त ॥

यथा —पशोर्विषाणित्वम् ।

प्रादुर्भाव है। प्यास से आकुल व्यक्ति को पानी मिलता है वह इष्ट की प्राप्ति है। किसी पदार्थ का ज्ञान होता है वह भाव-जप्ति है।]

न्यायशास्त्र की प्रवृत्ति का साक्षात् निमित्त भावजप्ति ही है।

४ अर्थसिद्धि लक्षण और प्रमाण से होती है।

५ एक वस्तु को दूसरी वस्तुओं से पृथक् करने वाला धर्म लक्षण है।

वस्तु के व्यवस्थापन में हेतुमूत धर्म, जो लक्ष्य को शेष से व्यव-
च्छिन्न करता है—दूसरो से उसे पृथक् करता है, वह लक्षण है,
जैसे—

चैतन्य जीव का लक्षण है।

उष्णता अग्नि का लक्षण है।

सास्ना (गलकम्बल) गौ का लक्षण है।

कही पर कादाचित्क धर्म भी लक्षण बन जाता है, जैसे—दण्डी
पुरुष।

६ अव्याप्त, अतिव्याप्त और असम्भवी ये तीन लक्षणाभास हैं।

जो लक्षण नहीं है पर लक्षण जैसा प्रतीत होता है उसे लक्षणा-
भास कहा जाता है।

७ जो लक्षण लक्ष्य के एक देश में मिलता है वह अव्याप्त लक्षणाभास है।

जैसे—पशु का लक्षण विषाण।

[पशु के सींग होते हैं किन्तु सब पशुओं के सींग नहीं
होते। गधा एक पशु है पर उसके सींग नहीं होते अत उक्त

८ लक्ष्यालक्ष्यवृत्तिरतिव्याप्त ॥

यथा—वायोर्गतिमत्त्वम् ।

९ लक्ष्यमात्रावृत्तिरसंभवी ॥

यथा—पुद्गलस्य चेतनत्वम् ।

१० यथार्थज्ञान प्रमाणम् ॥

प्रकर्षेण—विपर्ययाद्यभावेन मीयतेऽर्थो येन तत् प्रमाणम् ।

ज्ञानम्—अर्थप्रकाशकम् । तदयथार्थमपि भवतीति तद्व्यवच्छिन्नये
यथार्थमिति विशेषणम् । प्रमेयस्य नान्यथा ग्रहण यथार्थत्वमस्य ।

११ अयथार्थञ्च विपर्ययसंशयाऽनध्यवसायाः ॥

लक्षण सम्पूर्ण लक्ष्य में व्याप्त नहीं है ।]

८ जो लक्षण लक्ष्य और अलक्ष्य दोनों में मिलता है वह अतिव्याप्त लक्षणाभास है ।

जैसे—वायु का लक्षण गतिशीलता ।

[वायु गतिमान है पर उससे अतिरिक्त पदार्थ भी गतिमान है । अतः उक्त लक्षण अतिव्याप्त है ।]

९ जो लक्षण अपने लक्ष्य में अशत भी नहीं मिलता वह असम्भवी लक्षणाभास है ।

जैसे—पुद्गल का लक्षण चैतन्य ।

[पुद्गल और चैतन्य में अत्यन्तभाव है अतः यह असम्भवी लक्षणाभास है ।]

१० यथार्थ ज्ञान को प्रमाण कहा जाता है ।

प्रकृष्ट रूप—संशय और विपर्यय से रहित भाव से पदार्थ का जो मान (परिच्छेद) किया जाता है, वह प्रमाण है । यह प्रमाण का शब्दार्थ है ।

ज्ञान अर्थ का प्रकाशक होता है । वह अयथार्थ भी हो सकता है । इस अयथार्थता को पृथक् करने के लिए ज्ञान के साथ 'यथार्थ' विशेषण जोड़ा गया है । प्रमेय का अन्यथा ग्रहण न होना ही प्रमाण की यथार्थता है ।

११ अयथार्थ ज्ञान के तीन भेद हैं—विपर्यय, संशय और अनध्यवसाय ।

१२ अ त्वे तत्ताध्यवसायो विपर्ययः ॥

यथा—वाष्पयानारूढस्य अगच्छत्स्वपि वृक्षेषु गच्छत्प्रत्यय , पदार्थो नित्य एव वा अनित्य एव वा ।

१३ अनिर्णयी विकल्प सशय^१ ॥

यथा—गौरय गवयो वा ।

निर्णयी विकल्पस्तु प्रमाणमेव, यथा—पदार्थो नित्यश्च अनित्यश्च ।

१४ आभासमात्रमनध्यवसाय^२ ॥

१ दूरान्धकारप्रमादाद्ययथार्थत्वहेतुसामान्येऽपि विपर्यये एकाग्रस्य अध्यवसाय , अनध्यवसायसशययोस्तु अनेकाग्रानामनिर्णय इत्यनयोर्विपर्ययाद् भेदः ।

२ नान्यथा ग्रहणमिति नासी विपर्यय । नात्र विशेषस्पर्शोऽपीतिसशयादप्यसौ भिन्नः ।

१२ अतत् मे तत् का अध्यवसाय करना विपर्यय है ।

जैसे—वाध्यवान मे बैठे व्यक्ति को स्थिर वृक्षो मे भी गतिशीलता की प्रतीति होती है, यह विपरीतज्ञान है । पदार्थ नित्य ही है, अनित्य ही है—ऐसी ऐकान्तिक बुद्धि भी विपरीत ज्ञान है ।

१३ निर्णय-शून्य विकल्प का नाम सशय^१ है ।

जैसे—यह गौ है अथवा गवय ?

जिस विकल्प मे निर्णय होता है, वह प्रमाण है, जैसे—पदार्थ नित्य भी है और अनित्य भी है ।

[जैन दर्शन के अनुसार प्रत्येक पदार्थ अपेक्षा भेद से नित्य भी होता है और अनित्य भी होता है । नित्य और अनित्य इन दो विकल्पो मे निर्णायकता होने के कारण यह सशय नहीं है ।]

१४ वस्तु का आभास मात्र होना अनध्यवसाय है^२ ।

१ दूरी, अन्धकार, प्रमाद आदि हेतु विपर्यय और सशय मे समान होते है, फिर भी विपर्यय मे एक अश का विपरीतज्ञान होता है तथा सशय और अनध्यवसाय मे अनेक अशो का अनिर्णय होता है, इस दृष्टि से अनध्यवसाय और सशय विपर्यय से भिन्न है ।

२ अनध्यवसाय मे अन्यथा ग्रहण नहीं होता इसलिए इसे विपर्यय नहीं कहा जा सकता और वस्तु का विशेष स्पर्श न होने के कारण इसे सशय भी नहीं कहा जा सकता ।

अत्र वस्तुनोऽग्रहणमेवाऽयथार्थत्वम्^१ ।

१५ प्रमाप्यनिश्चय स्वतः परतो वा ॥

अभ्यासदशादौ प्रामाप्यनिश्चयः स्वतो भवति । अनभ्यासदशादौ प्रमाणान्तरात् सवादकाद्, बाधकाभावाद् वा ।

इति लक्षणप्रमाणस्वरूपनिर्णयः ।

१ किसज्ञकोऽयं विहङ्गमः, कोऽयं स्पर्शः, इत्यादिषु यदालोचनामात्रमेव ज्ञानं जायते न तु निर्णयात्मकमिति 'न यथावस्तु अस्ति तथा तद्ग्रहणं' भवति ।

यहाँ वस्तु के अग्रहण को ही अयथार्थ^१ कहा गया है ।

१५ प्रामाण्य (प्रमाण की यथार्थता) का निश्चय स्वत और परत, दोनों प्रकार से होता है ।

प्रमाणान्तरात्—अभ्यास—परिचय आदि की स्थिति में प्रामाण्य का निश्चय स्वत होता है और अनभ्यास—अपरिचय आदि की स्थिति में वह प्रमाणान्तर—सवादक-प्रमाण तथा बाधक-प्रमाण के अभाव से होता है ।

[किसी नए तथ्य के विषय में हमारा ज्ञान होता है तब उसकी यथार्थता की पुष्टि दो हेतुओं से होती है । प्रथम ज्ञान का सवादी या समर्थक ज्ञान मिलता है तो उसकी यथार्थता निश्चित हो जाती है । प्रथम ज्ञान का विरोधी प्रमाण नहीं मिलता उस स्थिति में भी उसकी यथार्थता असदिग्ध हो जाती है ।]

इति लक्षण-प्रमाण स्वरूप निर्णय

१ अनध्यवसाय में यह कौन-सा पक्षी है ? यह कैसा स्पर्श है ? इत्यादि आलोचनामात्र ज्ञान होता है, निर्णयात्मक नहीं । यहाँ वस्तु जिस रूप में है उसका उस रूप में ग्रहण ही नहीं होता, इसी दृष्टि से इसे अयथार्थ माना गया है ।

द्वितीयो विभागः

१ तत् प्रत्यक्षं परोक्षञ्च^१ ॥

अक्षम्—इन्द्रियम्, अक्षो जीवो वा । अक्ष प्रति गत प्रत्यक्षम् ।

अक्षेभ्योऽक्षाद्वा परतो वर्तते इति परोक्षम् ।

यथार्थत्वावच्छिन्ना यावन्तो ज्ञानप्रकारास्तावन्त एव प्रमाणस्य भेदा ।

प्राधान्येन तद द्विभेदम्^२ ।

१ बाह्याद्यग्रहणापेक्षया ज्ञानस्य प्रत्यक्षता परोक्षता च, स्वरूपापेक्षया तु सर्वमपि प्रत्यक्षमेव ।

२ परशब्देन मानार्थकेन पर शब्देन परोक्षमिति सेत्स्यति ।

३ चार्वाकोऽप्यक्षमेकं सुगतकणमुजौ मानुमानं सशब्द,
तद्वैत पारमर्षं महिम्नुपमया तत्तय चाक्षमाद ।

द्वितीय विभाग

१ प्रमाण के दो प्रकार हैं—प्रत्यक्ष^१ और परोक्ष^२ ।

अक्ष शब्द इन्द्रिय और जीव दोनों का वाचक है । अक्ष-प्रतिगत अर्थात् इन्द्रिय और आत्मा द्वारा होने वाला ज्ञान प्रत्यक्ष है ।

जो ज्ञान साक्षात् इन्द्रिय और आत्मा से नहीं होता, वह परोक्ष कहलाता है ।

यथार्थ ज्ञान के जितने प्रकार हैं प्रमाण के भी उतने ही प्रकार हैं, पर प्रधान रूप से वह दो भागों—प्रत्यक्ष और परोक्ष में विभक्त है ।^३

१ बाह्य वस्तु के ग्रहण की अपेक्षा से ज्ञान को प्रत्यक्ष और परोक्ष कहा गया है, स्वरूप की अपेक्षा से समग्र ज्ञान प्रत्यक्ष ही है ।

२ पर शब्द का समानार्थक परस् शब्द है, उससे 'परोक्ष' शब्द सिद्ध हो जाता है ।

३ विभिन्न दर्शनों में प्रमाण की मान्यता इस प्रकार है

चार्वक -- प्रत्यक्ष ।

बौद्ध -- प्रत्यक्ष और अनुमान ।

२ साहाय्यनिरपेक्ष प्रत्यक्षम् ॥

यस्मिन् प्रमाणान्तराणां पौद्गलिकेन्द्रियाणाञ्च साहाय्य नापेक्षणीयं
तत्स्पष्टत्वात्, अव्यवहितात्ममात्रापेक्षत्वाच्च प्रत्यक्षम् ।

३ तच्च चेतनस्य निरावरणस्वरूपं केवलम् ॥

निखिलद्रव्यपर्यायसाक्षात्कारित्वात् केवलज्ञानं पूर्णं प्रत्यक्षम् । निरा-
वरणत्वञ्च ज्ञानावरणविलयेन ।

अर्थापत्त्या प्रभाकृत् वदति च निखिलं मन्यते भट्ट एतत्,
साभाव द्वे प्रमाणे जिनपतिसमये स्पष्टतोऽस्पष्टतश्च ॥

२ सहायता-निरपेक्ष ज्ञान को प्रत्यक्ष ज्ञान कहा जाता है ।

जिस ज्ञान से दूसरे प्रमाणों तथा पौद्गलिक इन्द्रियों के सहयोग की अपेक्षा नहीं रहनी वह ज्ञान स्पष्ट, अव्यवहित (व्यवधान-रहित), और आत्ममात्रापेक्ष होने के कारण प्रत्यक्ष कहलाता है ।

३ वह प्रत्यक्ष आत्मा का निरावर्णस्वरूप केवलज्ञान है ।

सब द्रव्यों और सब पर्यायों का साक्षात्कारी होने के कारण केवलज्ञान पूर्ण प्रत्यक्ष है । उसकी निरावरणता ज्ञानावरण के विलय से होती है ।

वैशेषिक—प्रत्यक्ष और अनुमान ।

सांख्य—प्रत्यक्ष, अनुमान और शाब्द—आगम ।

नैयायिक—प्रत्यक्ष, अनुमान, शाब्द और उपमान ।

प्रभाकर—प्रत्यक्ष, अनुमान, शाब्द, उपमान और अर्थापत्ति ।

भट्ट—प्रत्यक्ष, अनुमान, शाब्द, उपमान, अर्थापत्ति और अभाव ।

जैन—प्रत्यक्ष और परोक्ष ।

४ अपूर्णमवधिमन पर्यायी ॥

आवरणसद्भावाद् एतौ अपूर्णप्रत्यक्ष भवत ।

५ रूपि-द्रव्यसाक्षात्करणमवधि ॥

द्रव्य-क्षेत्रकाल-भावादिविविधमर्यादाबद्धत्वाद् अवधि । अनुगामि-
अननुगामि-वर्धमान-हीयमान-प्रतिपाति-अप्रतिपातिभेदान् षोढा ।

४ अवधिज्ञान और मनःपर्याय ज्ञान अपूर्ण प्रत्यक्ष हैं।

इनकी अपूर्ण प्रत्यक्षता का कारण है—आवरण का सदभाव।

५ रूपी द्रव्य का साक्षात् करने वाला अवधिज्ञान है।

द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव आदि की विविध मर्यादाओं से बंधा होने के कारण प्रस्तुत ज्ञान को अवधि कहा जाता है।

इसके छह प्रकार हैं

१ अनुगामी—जो साथ-साथ चलता है।

२ अननुगामी— जो साथ-साथ नहीं चलता।

३ वर्धमान—जो क्रमशः बढ़ता है।

४ हीयमान—जो क्रमशः हीन होता है।

५ प्रतिपाति—जिसका पतन हो जाता है।

६ अप्रतिपाति— जिसका पतन नहीं होता।

६ मनोद्रव्यपर्यायसाक्षात्कारि मनःपर्याय^१ ॥

१ (क) अनेन पौद्गलिकमनस पर्यायाणा साक्षात्कारो भवति,
न तु भावमनस , अमूर्तत्वात् तेषाम् ।

(ख) विशुद्धिक्षेत्रस्वामिविषयभेदादवधिमन पर्याययोर्भेद ,

विशुद्धिकृतो भेद —यानि हि मनोद्रव्याणि अवधिज्ञानी जानीते,
तानि मन पर्यायज्ञानी विशुद्धतराणि जानीते ।

क्षेत्रकृतो भेद —अवधिज्ञानमगुलस्याऽसंख्येयभागादिषु भवति
आसर्वलोकात्, मन पर्यायो मनुष्यक्षेत्र एव ।

स्वामिकृतो भेद —अवधि सयतस्याऽमयतस्य सयतासयतस्य
च भवति, मन पर्यायस्तु सयतमनुष्यस्यैव ।

विषयकृतो भेद —रूपवद्द्रव्येष्वसर्वपर्यायेष्ववधेर्विषय ,
तदनन्तभागे मन पर्यायस्य ।

६ मनोद्रव्य के पर्यायो का साक्षात् करने वाला ज्ञान मन-पर्यायि' ज्ञान है ।

१ (क) मन पर्यायि ज्ञान पौद्गलिक मन के पर्यायो का ही साक्षात्कार करता है, भावमन के पर्यायो का नहीं । क्योंकि भावमन के पर्यायि अमूर्त होते हैं ।

(ख) अवधि और मन पर्यायि ज्ञान की भिन्नता विशुद्धि, क्षेत्र, स्वामी और विषय के भेद से होती है

विशुद्धिकृत भेद—अवधिज्ञानी जिन मनोद्रव्यों को जानता है, उन्हीं को मन पर्यायि ज्ञानी विशुद्धतर जानता है ।

क्षेत्रकृत भेद—अवधिज्ञान अगुल के असख्यातवे भग्ना से लेकर समग्र लोक को जानता है । मन पर्यायिज्ञान मनुष्य क्षेत्र तक ही सीमित है ।

स्वामीकृत भेद—अवधिज्ञान सयत, असयत और सयतासयत सभी के होता है । मन पर्यायिज्ञान केवल सयत मनुष्य के ही होता है ।

विषयकृत भेद—अवधिज्ञान का विषय रूपी द्रव्य और उनके अपूर्ण पर्यायि हैं । मन पर्यायिज्ञान का विषय है—उसका अनन्तवा भाग ।

७ अवग्रहेहावायधारणात्मक साव्यवहारिकम् ॥

एतद् इन्द्रियमन सापेक्षत्वेन आत्मनो व्यवहितत्वात् परमार्थत परोक्ष-
मपि^१ स्पष्टत्वाद् व्यवहारे प्रत्यक्ष^२ भवति ।

८ इन्द्रियार्थयोगे दर्शनानन्तर सामान्यग्रहणमवग्रह ॥

इन्द्रियार्थयोरुचितदेशाद्यवस्थानरूपे योगे सति दर्शनम्—अनुल्लिखित-
विशेषस्य मन्मात्रस्य प्रतिपत्ति , तदनन्तरम् —अनिर्देश्य सामान्यस्य
(वस्तुन) ग्रहणमवग्रह ।

दर्शनानन्तरमिति क्रमप्रतिपादनार्थम्—एतेन दर्शनस्यावग्रह प्रति
परिणामिता ज्ञेया ।

•

१ इन्द्रियमन साहाय्येन जायमान ज्ञानमात्मनो व्यवहित भवतीति
आत्मपरोक्ष कथ्यते । इन्द्रियमानसेभ्योऽव्यवहितमिति सज्ञायत
इन्द्रिय-प्रत्यक्ष मानम-प्रत्यक्षञ्च ।

२ एतत् साव्यवहारिक प्रत्यक्ष अस्मदादिप्रत्यक्षमिन्द्रियमन प्रत्यक्षमपि
कथ्यते ।

७ अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा को व्यावहारिक प्रत्यक्ष कहा जाता है ।

अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणात्मक ज्ञान में इन्द्रिय और मन की अपेक्षा रहती है तथा आत्मा से व्यवहित होने के कारण निश्चय दृष्टि से वह परोक्ष ही है । किन्तु स्पष्ट होने के कारण व्यवहार में वह प्रत्यक्ष कहलाता है ।

८ इन्द्रिय और अर्थ का योग होने पर दर्शन के पश्चात् जो सामान्य का ग्रहण होता है, उसे अवग्रह कहने है ।

इन्द्रिय और अर्थ का उचित देश आदि में अवस्थानात्मक योग होने पर दर्शन अर्थात् विशेष के उल्लेख से रहित सत्तामात्र का ग्रहण होता है । उसके पश्चात् जिसका निर्देशन किया जा सके वैसा वस्तु का सामान्य अवबोध होता है, वही अवग्रह है ।

दर्शन के पश्चात् अवग्रह का निरूपण क्रम-प्रतिपादन के लिए है । इससे जाना जाता है कि दर्शन ही अवग्रह रूप में परिणत होता है ।

१ इन्द्रिय और मन के सहयोग से होने वाला ज्ञान आत्मा से व्यवहित होता है इसलिए वह आत्म-परोक्ष कहलाता है । किन्तु इन्द्रिय और मन से अव्यवहित होने के कारण उसे इन्द्रिय-प्रत्यक्ष व मानस-प्रत्यक्ष की सजा दी जाती है ।

२ इन्द्रिय और मन से साक्षात् होने वाले ज्ञान को साव्यवहारिक-प्रत्यक्ष, अस्मदादि-प्रत्यक्ष तथा इन्द्रियमन प्रत्यक्षज्ञान भी कहा जाता है ।

६ व्यञ्जनार्थयो ॥

व्यञ्जनेन—इन्द्रियार्थसम्बन्धरूपेण, व्यञ्जनस्य—शब्दादेरर्थस्य ग्रहणम्—अव्यक्त परिच्छेद व्यञ्जनावग्रह^१ ।

ततो मनाग् व्यक्त जातिद्रव्यगुणकल्पनारहितमर्थग्रहणम्—अर्थावग्रह^२, यथा एतत् किञ्चिद् अस्ति^३ ।

१० न नयनमनसोर्व्यञ्जनम् ॥

नयनमनसोरर्थेन साक्षात्सम्बन्धो न भवति ।

व्यवधिमतप्रकाशकत्वात् नैते प्राप्यकारिणी ।

दृश्यवस्तुनश्चक्षुषि प्रतिबिम्बेऽपि साक्षात्सम्बन्धाभावान् नात्र दोष

१ व्यञ्जनेन व्यञ्जनस्य अवग्रह — व्यञ्जनावग्रह । अत्र मध्यमपदलोपी समास । अयमान्त मीर्हान्तक ।

२ एकसामयिक ।

३ अनध्यवसायो न निर्णयोन्मुख इति न प्रमाणम् । अवग्रहस्तु निर्णयोन्मुख इति प्रामाण्यमस्य ।

९ अवग्रह के दो भेद हैं—व्यञ्जनावग्रह और अर्थावग्रह ।

इन्द्रिय और अर्थ का सम्बन्ध अभिव्यक्ति का हेतु है, इसलिए उसे व्यञ्जन कहा जाता है । शब्द आदि अर्थ जो अभिव्यक्त होते हैं, वे भी व्यञ्जन कहलाते हैं ।

व्यञ्जन के द्वारा व्यञ्जन के ग्रहण—अव्यक्त ज्ञान को व्यञ्जनावग्रह' कहा जाता है ।

व्यञ्जनावग्रह की अपेक्षा कुछ व्यक्त, किन्तु जाति, द्रव्य, गुण आदि की कल्पना से रहित जो अर्थ का ग्रहण होता है वह अर्थावग्रह' है, जैसे—'यह कुछ' है' ।

१० चक्षु और मन के व्यञ्जनावग्रह नहीं होता ।

चक्षु और मन का अर्थ के साथ साक्षात् सम्बन्ध नहीं होता ।

वे व्यवहित अर्थ को जानते हैं इसलिए प्राप्यकारी नहीं हैं । चार इन्द्रिय प्राप्यकारी (प्राप्त अर्थ के प्रकाशक) हैं, चक्षु और मन अप्राप्यकारी हैं । इस दोनों का एक साथ प्रतिपादन करने के लिए उचित देश आदि में अवस्थानात्मक योग का प्रयोग किया गया है ।

दृश्य वस्तु का आख में प्रतिबिम्ब पड़ता है, किन्तु उस वस्तु के साथ साक्षात् सम्बन्ध नहीं होता, अतः पूर्वोक्त स्थापना में कोई आपत्ति नहीं है ।

१ व्यञ्जन के द्वारा व्यञ्जन का अवग्रह, इसमें मध्यम पद का लोप लोप करने पर व्यञ्जनावग्रह शब्द सिद्ध होता है । इसकी स्थिति अन्तर्मुहूर्त की है ।

२ अर्थावग्रह की स्थिति एक समय की है ।

३ अवग्रह निर्णयोन्मुख है इसलिए प्रमाण है । अनध्यवसाय निर्णयोन्मुख नहीं है, अतः वह प्रमाण नहीं है ।

११ अमुकेन भाव्यमिति प्रत्यय ईहा ॥

अमुकस्तदितरो वा इति सशयादूर्ध्व अन्वयव्यतिरेकपूर्वकम् 'अमुकेन भाव्यम्' इति प्रत्यय ईहा, यथा — शब्देन भाव्यम् ।

१२ अमुक एवेत्यवाय ॥

यथाऽयं शब्द एव ।

१३ तस्यावस्थितिधरिणा ॥

वासना, मस्कार इत्यभ्या पर्याय ।

इयमेव स्मृते परिणामिकारणम् ।

१४ असामस्त्येनापि उत्पद्यमानत्वात्, अपूर्वापूर्ववस्तुपर्यायप्रकाशकत्वात्
क्रमभावित्वाच्च एते व्यतिरिच्यन्ते ॥

१५ आशूत्पादात् क्वचित् क्रमानुपलक्षणमेषाम् ॥

यथा दविष्ठाद् विद्युद्गृहादागतविद्युत्प्रकाशक्रमो नोपलक्ष्यते ।

११ 'अमुक होना चाहिए' इस प्रकार के प्रत्यय को ईहा कहते हैं ।

यह पदार्थ अमुक है या दूसरा ? यह सशय है, जो अवग्रह और ईहा के बीच में होता है । इसके पश्चात् अन्वय-व्यतिरेक (विधि-निषेध) पूर्वक 'अमुक होना चाहिए' इस प्रकार के प्रत्यय को 'ईहा' कहते हैं, जैसे—यह शब्द होना चाहिए ।

१२ 'अमुक ही है' ऐसे निर्णयात्मक ज्ञान को अवाय कहते हैं ।

जैसे—यह शब्द ही है ।

१३ निगयात्मक ज्ञान की अवस्थिति का नाम धारणा है ।

वासना और सस्कार ये धारणा के पर्यायवाची शब्द हैं ।

धारणा ही आगे जाकर स्मृति के रूप में परिणत होती है ।

१४ अवग्रह आदि चारों असमयरूप से भी उत्पन्न होते हैं, वे नए-नए पर्यायों का बोध कराते हैं और वे क्रम से उत्पन्न होते हैं—इन तीन कारणों से उनमें परस्पर भिन्नता है ।

१५ अवग्रह आदि परिचित अवस्था में इतने शीघ्र हो जाते हैं कि उनका क्रम जाना ही नहीं जाता ।

जैसे—दूरस्थ बिजलीघर से समागत बिजली के प्रकाश का क्रम लक्षित नहीं होता, वैसे ही शीघ्र उत्पत्ति के कारण अवग्रह आदि का क्रम परिलक्षित नहीं होता ।

१६ प्रतिनियतार्थग्रहणमिन्द्रियम् ॥

१७ स्पर्शरसगन्धरूपशब्दग्रहणलक्षणानि स्पर्शनरसनघ्राणचक्षु श्रोत्राणि ॥

१८ प्रत्येक चतुर्धा ॥

१९ निर्वृत्युपकरणे पौदगलिके ॥

आकाररचना निर्वृत्ति । तत्र विषयग्रहणोपकारिणी शक्ति
उपकरणम् ।

एते द्वे अपि पुद्गलरूपत्वात् पौदगलिके ।

२० आत्मिके लब्ध्युपयोगौ ।

कर्मविलयविशेषोदभव आत्म-प्रकाश — लब्धि , तस्याथग्रहण-यापार-
— उपयोग ।

सत्या लब्धौ निर्वृत्युपकरणोपयोगा । सत्याञ्च निर्वृत्तौ उपकरणो-
पयोगौ । सत्युपकरणे उपयोग ।

१६ जिसके द्वारा प्रतिनियत—अपने-अपने निश्चित विषय का ज्ञान होता है, उसे इन्द्रिय कहते हैं ।

१७ क्रमशः स्पर्श, रस, गन्ध, रूप और शब्द को ग्रहण करने वाले इन्द्रिय पाँच है—स्पर्शन, रसन, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र ।

१८ प्रत्येक इन्द्रिय के चार-चार भेद है—निर्वृत्ति, उपकरण, लब्धि और उपयोग ।

१९ निर्वृत्ति और उपकरण ये दो इन्द्रिय पौद्गलिक (द्रव्येन्द्रिय) हैं ।

इन्द्रियो के आकार-रचना का नाम है—निर्वृत्ति । उसमें विषय को ग्रहण करने की जो उपकारक शक्ति है वह उपकरण है ।

ये दोनों इन्द्रिय पुद्गलरूप होने के कारण पौद्गलिक कहलाते हैं ।

२० लब्धि और उपयोग ये दो आत्मिक इन्द्रिय (भावेन्द्रिय) हैं ।

ज्ञानावरण और दर्शनावरण कर्म के विलय विशेष से उत्पन्न आत्म-प्रकाश को लब्धि-इन्द्रिय कहा जाता है । उसकी अर्थ-ग्रहण की प्रवृत्ति को उपयोग-इन्द्रिय कहा जाता है ।

इनके होने का क्रम इस प्रकार है—लब्धि इन्द्रिय होने पर निर्वृत्ति, उपकरण और उपयोग इन्द्रिय होते हैं । निर्वृत्ति इन्द्रिय के होने पर उपकरण और उपयोग इन्द्रिय होते हैं । उपकरण इन्द्रिय होने पर उपयोग इन्द्रिय होता है ।

२१ सर्वार्थग्राहि त्रैकालिक मन ॥

सर्वे, न तु इन्द्रियवत् प्रतिनियता अर्था गृह्यन्ते येन तत् सर्वार्थग्राहि
त्रिकालविषयत्वात्^१ त्रैकालिक मन ।

मननालम्बनभूता पुद्गला — पौद्गलिक मन ।

आत्मिक मन — लब्ध्युपयोगरूपम् ।

इति प्रत्यक्षस्वरूपनिर्णय

१ त्रिकालविषयत्वाद् आलोचनात्मकत्वमस्य स्वभावापत्तितम् ।

२१ जिसके द्वारा सब विषयो का ग्रहण किया जाता है और जो त्रैकालिक सञ्ज्ञान है, उसे मन कहा जाता है ।

मन के द्वारा इन्द्रियो की भांति प्रतिनियत नहीं, किन्तु सब विषयो (शब्द, रूप आदि) का ग्रहण किया जाता है, इसलिए उसका एक लक्षण सवार्थग्राही है ।

इन्द्रिय वर्तमानग्राही होते हैं, किन्तु मन त्रिकालग्राही होता है, यह उसकी दूसरी विशेषता है ।

मनन मे आलम्बनभूत पुद्गलो को पौद्गलिक मन (द्रव्यमन) कहा जाता है । लब्धि और उपयोग को आत्मिन मन (भावमन) कहा जाता है ।

इति प्रत्यक्ष स्वरूप निर्णय

१ मन त्रिकालग्राही है अतः उसका आलोचनात्मक होना स्वभाव से प्राप्त है ।

तृतीयो विभागः

१ साहाय्यापेक्ष परोक्षम् ॥

परसाहाय्यापेक्ष प्रमाणमस्पष्टत्वात् परोक्षम् ।

२ मतिश्चुते ।

३ इन्द्रियमनोनिबन्धन मति ' ॥

४ स्मृति-प्रत्यभिज्ञा-तर्क-अनुमानानि तत्प्रकारा ॥

१ आभिनिबोधिकमप्यस्य पर्याय ।

तृतीय विभाग

१ जिसमे दूसरे हेतुओ की सहायता अपेक्षित हो उसे परोक्ष प्रमाण कहा जाता है।

पर साहाय्यापेक्ष प्रमाण अस्पष्ट होने के कारण परोक्ष कहलाता है।

२ परोक्ष प्रमाण के दो भेद हैं

१ मति,

२ श्रुत।

३ इन्द्रिय और मन के निमित्त से जो ज्ञान होता है वह मति^१ है।

४ स्मृति, प्रत्यभिज्ञा, तर्क और अनुमान—ये मति के प्रकार हैं।

१ मति ज्ञान का एक नाम आभिनिबोधिक् भी है।

५ सस्कारोद्बोधमभवा तदित्याकारा स्मृति ॥

सस्कार — धारणारूपः, तस्य उद्बोधात्—जागरणाद् उत्पन्ना, 'तत्'
इति उल्लेखवती मति स्मृतिर्गीयते, यथा—स नीलगिरि तद्
राजगृहम् ।

६ अनुभवस्मृतिसंभव तदेवेद तत्सदृशतद्विलक्षण तत्प्रतियोगीत्या'-
दिसकलन^१ प्रत्यभिज्ञा ॥

यथा—मैवेय वलभी यत्र देवधिगणिना आगमवाचना कृता, गोसदृशो
गवयः, गोविलक्षणो महिषः,
इदमस्माद् दूरम्, इदमस्मान्नेदीय । क्वचिद^२ व्यस्ताभ्यामपि ।

७ अन्वयव्यतिरेकनिर्णयस्तर्क ॥

साधने मति साध्यस्य, साध्ये एव वा साधनस्य भाव —अन्वयः
यथा—यत्र धूमस्तत्राग्निः, अग्नावेव वा धूमः ।
साध्याभावे साधनाभाव —व्यतिरेकः, यथा—अग्न्यभावे न धूमः ।

१ यन्निरूपणाधीन निरूपण यस्य तत् तत्प्रतियोगी ।

२. एकत्वसादृश्यवैसादृश्यादिनाऽर्थद्वयघटनम्— सकलनम् ।

३ केवलेनाऽनुभवेन केवलेन स्मरणेनाऽपि प्रत्यभिज्ञा जायते ।

- ५ सस्कारो के उदबुद्ध होने पर जो 'तत्' ऐसे आकार वाला (तत् शब्दवाच्य) ज्ञान उत्पन्न होता है वह स्मृति है ।

धारणात्मक ज्ञान का नाम सस्कार है । उसके उद्बोध अर्थात् जागरण से उत्पन्न 'तत्' शब्दवाच्य भूति ज्ञान को स्मृति कहा जाता है, जैसे—वह नीलगिरि, वह राजगृह ।

- ६ अनुभव और स्मृति के योग से उत्पन्न, यह वही है, यह उसके समान है, यह उससे विलक्षण है, यह उसका प्रतियोगी^१ है, ऐसे मकलनात्मक^२ ज्ञान को प्रत्यभिज्ञा कहा जाता है ।

जैसे यह वही बलभी है जहा देवर्धगणी ने आगम वाचना की थी, गवय गौ के समान है, महिष गौ से विलक्षण है, यह वस्तु इससे दूर है, यह इससे निकट है । कही-कही^३ केवल दो स्मृतियों और दो अनुभवों के मकलन से भी प्रत्यभिज्ञान हो जाता है ।

७. अन्वय और व्यतिरेक के निर्णय को तर्क कहा जाता है ।

साधन के होने पर साध्य का होना अथवा साध्य में ही साधन का होना 'अन्वय' है, जैसे—जहाँ धूम होता है वहाँ अग्नि होती है अथवा धूम अग्नि में ही होता है ।

१ जिसका निरूपण जिसके निरूपण के अधीन हो उसे प्रतियोगी कहा जाता है ।

२ गत्त्व, सादृश्य, वैसादृश्य आदि से दो अर्थों की मघटना का नाम मकलन है ।

३ केवल अनुभव और केवल स्मरण के योग को भी प्रत्यभिज्ञा हो सकती है ।

८ साधनात् साध्यज्ञानमनुमानम् ॥

९ सिसाधयिषित साध्यम् ॥

व्याप्तौ धर्म एव, यथा—यत्र यत्र धूमस्तत्र तत्र वह्नि ।

अनुमितौ तु साध्यधर्मविशिष्टो धर्मी^१, यथा—अग्निमान् पर्वत ।

धर्मी एव पक्ष । पक्षवचन प्रतिज्ञा ।

१० निश्चितसाध्याविनाभावि साधनम् ॥

निश्चित साध्येन विना अभवन यस्य तत्साधनम् । साधनवचन हेतु^१ ।

१ अयं क्वचिद् बुद्धिसिद्ध (विकल्पसिद्ध) यथा—अस्ति सर्वज्ञ । अत्र सर्वज्ञस्याऽस्तित्वे साध्ये सर्वज्ञो बुद्धिसिद्ध, नासौ ह्यस्तित्वसिद्धे प्राक् प्रत्यक्षादिप्रमाणसिद्ध । क्वचित् प्रमाणसिद्ध, यथा—अग्निमानय प्रदेश । अत्र धूमवत्त्वाद् अग्निमत्त्वे साध्ये तस्य प्रदेश पर्वत खलु प्रत्यक्षेणाऽनुभूयते । क्वचिदुभयासिद्ध, यथा—अनित्य शब्द । अत्र वर्तमान शब्द प्रत्यक्षगम्यो भूतभविष्यश्च बुद्धिगम्य ।

साध्य के अभाव मे साधन का अभाव होना व्यतिरेक है, जैसे—
अग्नि के अभाव मे धूम का न होना ।

८ साधन के द्वारा साध्य का ज्ञान करने को अनुमान कहते हैं ।

९ जिसे सिद्ध करना इष्ट होता है, उसे साध्य कहते है ।

व्यप्तिकाल मे धर्म ही साध्य होता है, जैसे—जहाँ-जहाँ धूम है
वहाँ-वहाँ अग्नि है, यहाँ अग्नि साध्य है ।

अनुमान मे साध्यधर्मविशिष्ट धर्मी^१ साध्य होता है, जैसे—
अग्निमान् पर्वत ।

धर्मी को ही पक्ष कहा जाता है । पक्ष के प्रस्तुतीकरण का नाम
प्रतिज्ञा है ।

१० जो निश्चित रूप से साध्य का अविनाभावी (साध्य के बिना नहीं
होने वाला) होता है । उसे साधन कहते हैं ।

१ धर्मी कही बुद्धिसिद्ध (विकल्प सिद्ध-मान्यता सिद्ध) होता है,
कही प्रमाणसिद्ध और कही उभयसिद्ध । बुद्धिसिद्ध, जैसे—
'सर्वज्ञ है' यह बात प्रत्यक्ष आदि प्रमाण से ज्ञात नहीं है किन्तु
विकल्प सिद्ध है । प्रमाणसिद्ध, जैसे—यह प्रदेश अग्निमान है,
क्योंकि यहाँ धूम है । यहाँ अग्निमत्त्व धर्म का धर्मी है 'पर्वत' और
वह प्रत्यक्ष प्रमाण से सिद्ध है । उभयसिद्ध, जैसे—'शब्द अनित्य
है', यहाँ वर्तमान शब्द प्रत्यक्ष प्रमाण से गम्य है और भूत् भविष्य-
कालिक शब्द बुद्धिगम्य है ।

११ सहक्रमभावनियमोऽविनाभावः ॥

व्याप्ति-सम्बन्ध-प्रतिबन्धादय अस्य पर्याया ।

१२ सहचरयोर्व्याप्यव्यापकयोश्च सहभावः ॥

सहचरयोः, यथा—फलादिगतस्वरूपरसयो । व्याप्यव्यापकयोः, यथा—
चन्दनत्ववृक्षत्वयोः ।

१३ पूर्वोत्तरचरयो कारणकार्ययोश्च क्रमभावः ॥

पूर्वोत्तरचरयो यथा—रविवार सोमवारयो ।
कारणकार्ययो, यथा—अग्निधूमयो ।

१४ स्वभाव सहभाव क्रमभावश्च भावाभावाभ्या विधिप्रतिषेधयो ॥

स्वभावादय स्वस्य भावेन अभावेन वा अपरस्य भाव साधयन्तो विधे,
अभाव साधयन्तश्च प्रतिषेधस्य हेतवो भवन्ति ।

साध्य के बिना जिसका न होना निश्चित है, वह साधन है।
साधन के प्रस्तुतीकरण का नाम हेतु है।

११ सहभाव और क्रमभाव के नियम को अविनाभाव कहते हैं।

व्याप्ति, सम्बन्ध, प्रतिबन्ध आदि अविनाभाव के पर्यायवाची नाम हैं।

१२ दो सहचरो और व्याप्यव्यापक का सहभाव होता है।

सहचरो का सहभाव, जैसे—फल में रूप और रस सहचारी हैं।
व्याप्य-व्यापक, जैसे—बृक्षत्व व्यापक है और चन्दनत्व व्याप्य है।

१३ पूर्वचर और उत्तरचर तथा कारण और कार्य में क्रमभाव होता है।

पूर्वचर और उत्तरचर का क्रमभाव, जैसे—रविवार के पश्चात् सोमवार आता है।

कारण और कार्य का क्रमभाव, जैसे—अग्नि कारण है, धूम उसका कार्य है।

१४ स्वभाव, सहभाव और क्रमभाव अपने भाव (अस्तित्व) या अभाव (नास्तित्व) से विधि तथा प्रतिषेध के हेतु बनते हैं।

स्वभाव आदि अपने भाव या अभाव से वस्तु के भाव (अस्तित्व) को साधते हुए विधि हेतु और अभाव (नास्तित्व) को साधते हुए प्रतिषेध हेतु कहलाते हैं। उनके चार वर्ग होते हैं

- | | |
|-------------|----------|
| १ भावात्मक | विधिसाधक |
| २ अभावात्मक | विधिसाधक |

१ भावेन विधिहेतव —

(क) स्वभाव — अनित्य गृहम्, कृतकत्वात् ।

(ख) सहचर — आम्रे रूपम्, रसात् ।

(ग) व्याप्य — अस्त्यत्र वृक्षत्वम्, निम्बात् ।

(घ) पूर्वचर — अद्य सोमवार , ह्यो रविवारश्रुते ।

(ङ) उत्तरचर — अद्य रविवार , श्व सोमवारश्रुते ।

(च) कार्यम् — सादित्य नभ , आतपात् ।

३ भावात्मक

प्रतिषेधसाधक

४ अभावात्मक

प्रतिषेधसाधक

१ भावात्मक विधिसाधक हेतु के सात प्रकार हैं

(क) स्वभाव-विधिहेतु—घर अनित्य है, क्योंकि वह कृतक है। यहाँ कृतकता अनित्यता का स्वभाव हेतु है।

(ख) सहचर-विधिहेतु—आम के रूप है, क्योंकि उसमें रस है। यहाँ 'रस' रूप का सहचर हेतु है।

(ग) व्याप्य-विधिहेतु—यहाँ वृक्षत्व है, क्योंकि नीम उपलब्ध हो रहा है। यहाँ नीम व्यापक वृक्षत्व का व्याप्य-हेतु है।

(घ) पूर्वचर-विधिहेतु—आज सोमवार है, क्योंकि कल रविवार था। यहाँ रविवार सोमवार का पूर्वचर-हेतु है।

(ङ) उत्तरचर-विधिहेतु—कल सोमवार होगा इसलिए आज रविवार है। यहाँ सोमवार रविवार का उत्तरचर हेतु है।

(च) कार्य-विधिहेतु—आकाश में सूर्य है, क्योंकि धूप दिखाई दे रही है। यहाँ आतप सूर्य का कार्य हेतु है।

(छ) कारणम्—भाविनी वृष्टि, विशिष्ट-मेघोन्नते ।

२ अभावेन विधिहेतवः—अनेकान्तात्मक वस्तु, एकान्तस्वभावानुप-
लब्धे ।

३ भावेन प्रतिषेधहेतवः —नास्त्येव सर्वथैकान्त, अनेकान्तस्योपलम्भात् ।

४ अभावेन प्रतिषेधहेतवः—नात्र पुस्तकम्, दृश्यानुपलब्धे ।
अन्यानि उदाहरणानि स्वयं बोध्यानि ।

१ देखे परिशिष्ट १।१

(छ) कारण-विधिहेतु—वर्षा होने वाली है, क्योंकि विशिष्ट (बरसने वाला) मेघ मड़रा रहे है। यहाँ मेघ वर्षा का कारण हेतु है।

२ अभावात्मक-विधिसाधकहेतु—स्वयं के नास्तित्व से वस्तु के अस्तित्व को सिद्ध करने वाले हेतु अभावात्मक-विधिसाधकहेतु कहलाते है।

विरोधस्वभावानुपलब्धि —वस्तु अनेकान्तात्मक है, क्योंकि एकान्त-स्वभाव उपलब्ध नहीं है। यहाँ एकान्त-स्वभाव की अनुपलब्धि से वस्तु की अनेकान्तता सिद्ध की गई है।

३ भावात्मक प्रतिषेधसाधकहेतु—जो हेतु अपने अस्तित्व से वस्तु के नास्तित्व को सिद्ध करते है वे भावात्मक प्रतिषेधसाधकहेतु कहलाते हैं। सर्वथा एकान्त नहीं है, क्योंकि वस्तु में अनेकान्त स्वभाव उपलब्ध है यहाँ अनेकान्त की उपलब्धि से एकान्त के नास्तित्व की सिद्धि की गई है।

४ अभावात्मक-प्रतिषेधसाधकहेतु—अपने नास्तित्व से वस्तु के नास्तित्व को सिद्ध करने वाले हेतु अभावात्मक-प्रतिषेधसाधक कहलाते हैं। यहाँ पुस्तक नहीं है क्योंकि यहाँ कोई

१५ तथोपपत्त्यन्यथानुपपत्तिभ्या तत्प्रयोग ॥

तथोपपत्ति — अन्वय । अन्यथानुपपत्ति — व्यतिरेक । यथा —
 अग्निमानय पर्वत , तथैव धूमोपपत्तेः ।
 अग्निमानय पर्वत , अन्यथा धूमानुपपत्ते ।
 तात्पर्येभ्योऽद एकत्रैकस्यैव प्रयोग ।

१६ असिद्ध-विरुद्ध-अनैकान्तिकास्तदाभासा^१ ॥

१७ अप्रतीयमानस्वरूपोऽसिद्ध ॥

यस्य हेतोरज्ञानात्, सन्देहाद्, विपर्ययाद् वा स्वरूप न प्रतीयते स —
 असिद्ध^२, यथा— अनित्य शब्द , चाक्षुषत्वात् ।

१ देखे परिशिष्ट १।२

२ देखे परिशिष्ट १।३

भी दृश्य वस्तु उपलब्ध नहीं है। यहाँ दृश्य वस्तु के अभाव से पुस्तक के अभाव की सिद्धि की गई है।

विधि, प्रतिषेध के अन्य उदाहरण स्वयं ज्ञातव्य^१ है

१५ हेतु का प्रयोग तथोपपत्ति और अन्यथानुपपत्ति दोनों से होता है। तथोपपत्ति का अर्थ है अन्वय और अन्यथानुपपत्ति का अर्थ है व्यतिरेक, जैसे—यह पर्वत अग्निमान् है, क्योंकि यहाँ धूम की उपपत्ति है (यह अन्वयहेतु है)।

अग्नि के बिना धूम की अनुपपत्ति है (यह व्यतिरेकहेतु है)।

अन्वयी और व्यतिरेकी दोनों हेतुओं से एक ही तात्पर्य निकलता है, इसलिए एक समय में एक साध्य को साधने के लिए एक ही हेतु का प्रयोग किया जाता है।

१६ असिद्ध, विरुद्ध और अनैकान्तिक ये तीन हेत्वाभास^२ (दोषपूर्ण हेतु) हैं।

१७ जिस हेतु का स्वरूप प्रतीत नहीं होता उसे असिद्ध हेत्वाभास कहा जाता है।

अज्ञान, मदेह या विपर्यय के कारण जिस हेतु के स्वरूप की

१ देखे परिशिष्ट १।१

२ देखे परिशिष्ट १।२

१८ साध्यविपरीतव्याप्तो विरुद्ध ॥

विवक्षितसाध्याद् विपरीते एव व्याप्तो हेतु —विरुद्ध, यथा—नित्य
शब्द, कार्यत्वात् ।

१९ अन्यथाऽप्युपपद्यमानोऽनैकान्तिक^१ ॥

यथा—असर्वज्ञोऽयम्, वक्तृत्वात् । अनित्य शब्द, प्रमेयत्वात् ।

२० वचनात्मकेऽनुमाने दृष्टान्तोपनयनिगमनान्यपि ॥

यत्राऽनुमानेन परो बोध्य स्यात्, तत्र तद् वचनात्मक भवति ।

तत्परार्थ, ज्ञानात्मकञ्च स्वार्थम् ।

स्वार्थ पक्षसाधनात्मक द्वयङ्गमेव, परार्थ तु पञ्चावयवम् ।

प्रतीति नहीं होती, वह असिद्ध^१ हेत्वाभास होता है, जैसे—शब्द अनित्य है, क्योंकि वह बाक्षुष है।

१८ साध्य से विपरीत पक्ष में व्याप्त हेतु विरुद्ध हेत्वाभास कहलाता है।
विवक्षित साध्य से विपरीत पक्ष में व्याप्त हेतु विरुद्ध हेत्वाभास होता है, जैसे—शब्द नित्य है, क्योंकि वह कृतक है।

१९ जो हेतु अन्यथा भी उपपद्यमान होता है—साध्य के अतिरिक्त दूसरे साध्य में भी घटित होता है वह अनैकान्तिक^२ हेत्वाभास है।
जैसे—यह असर्वज्ञ है, क्योंकि बोलता है। शब्द अनित्य है, क्योंकि प्रमेय है।

२० वचनात्मक अनुमान में दृष्टान्त, उपनय और निगमन का भी प्रयोग होता है।

जहाँ अनुमान का प्रयोग दूसरे के लिए किया जाता है वहाँ वह वचनात्मक होता है।

वचनात्मक अनुमान परार्थ होता है और ज्ञानात्मक अनुमान स्वार्थ।

स्वार्थानुमान के दो ही अंग होते हैं—पक्ष और साधन।

परार्थानुमान पचावयव होता है—पक्ष, साधन, दृष्टान्त, उपनय और निगमन।

१ देखें परिशिष्ट १।३

२ देखें परिशिष्ट १।४

२१ व्याप्तिप्रतीतिप्रदेशो दृष्टान्तः ॥
दृष्टान्तवचनमुदाहरणम् ।

२२ अन्वयी व्यतिरेकी च ॥

२३ साध्यव्याप्तसाधननिरूपणमन्वयी ॥
(अनित्य शब्द , कृतकत्वाद् इति हेतौ) यद्यत्कृतक तत्तदनित्यम्,
यथा घट ।

२४ साध्याभावे साधनाभावनिरूपण व्यतिरेकी ॥
यन्नानित्य तन्न कृतकम्, यथा—आकाशम् ।

२५ साध्यसाधनोभयविकला सदिग्धमाध्यसाधनोभया
विपरीतान्वयश्च अन्वयिदृष्टान्ताभासा ^१ ॥

२१ व्याप्ति के प्रतीति स्थल को दृष्टान्त कहा जाता है ।
दृष्टान्तवचन (प्रतिपादन) का नाम उदाहरण है ।

२२ दृष्टान्त के दो प्रकार हैं
१ अन्वयीदृष्टान्त ।
२ व्यतिरेकी दृष्टान्त ।

२३ साध्य में व्याप्त साधन का निरूपण करने वाला दृष्टान्त 'अन्वयी दृष्टान्त' कहलाता है ।
(शब्द अनित्य है, क्योंकि वह कृतक है । ऐसा हेतु उपस्थित किए जाने पर) जो जो कृतक है, वह वह अनित्य है, जैसे—
घड़ा ।

२४ साध्य के अभाव में साधन के अभाव का निरूपण करने वाला दृष्टान्त 'व्यतिरेकी दृष्टान्त' कहलाता है ।
जो अनित्य नहीं होता है, वह कृतक नहीं होता, जैसे आकाश ।

२५ अन्वयीदृष्टान्ताभास के सात प्रकार हैं^१
१ साध्यविकल ५ सदिग्धसाधन
२ साधनविकल ६ सदिग्धोभय
३ उभयविकल ७ विपरीतान्वय ।
४ सदिग्धसाध्य

१ देखे परिशिष्ट १।५

२६ असिद्धसाध्यसाधनोभया. सदिग्धसाध्यसाधनोभया
विपरीतव्यतिरेकश्च व्यतिरेकिदृष्टान्ताभासा^१ ॥
एषा प्रयोगा स्वयमभ्यूह्या ।

२७ धर्मिणि साधनस्योपसंहार उपनय ॥
दृष्टान्तधर्मिणि विस्तृतस्यसाधनधर्मस्य साध्यधर्मिणि उपसंहार
उपनय , यथा कृतकश्चायम् ।

२८ साध्यस्य निगमनम् ॥
साध्यधर्मस्य धर्मिणि उपसंहारो निगमनम्, यथा- तस्मादनित्य ।

२९ प्रतिषेधश्चतुर्धा प्राक् प्रध्वस इतरेतरोऽत्यन्तश्च ॥

३० उत्पत्ते पूव कारणे कार्यस्याऽसत्त्व प्राक् ॥
अयमनादिसान्त , यथा—पयसि दध्न ।

२६ व्यतिरेकी दृष्टान्ताभास के सात प्रकार हैं :

- | | |
|----------------|---------------------|
| १. असिद्धसाध्य | ५ सदिग्धसाधन |
| २ असिद्धसाधन | ६ सदिग्धोभय |
| ३ असिद्धोभय | ७ विपरीत व्यतिरेक । |
| ४ सदिग्धसाध्य | |
- इनके प्रयोग स्वयं ज्ञातव्य है ।

२७ धर्मी में साधन का उपसंहार करना उपनय कहलाता है ।

दृष्टान्तधर्मी में विम्बित साधन धर्म का साध्यधर्मी में उपसंहार करने का नाम उपनय है, जैसे—यह कृतक है । यहाँ दृष्टान्तभूत घट के कृतक धर्म का साध्यभूत शब्द धर्मी में उपसंहार किया गया है ।

२८ साध्य का उपसंहार करना निगमन कहलाता है ।

साध्यधर्म का धर्मी में उपसंहार करने का नाम निगमन है, जैसे- इसलिय वह अनित्य है ।

२९ प्रतिषेध के चार प्रकार हैं

- | | |
|------------|-----------|
| १ प्राक् | ३ इतरेतर |
| २ प्रध्वंस | ४ अन्यन्त |

३० उत्पत्ति से पूर्व कारण में कार्य असत् होता है, उसका नाम प्राग-भाव है ।

३१ लब्धात्मलाभस्य विनाश प्रध्वस ॥

अय साद्यनन्त, यथा—तत्रे दध्न ।

३२ परस्परापोह इतरेतर ॥

अय सादिसान्त, यथा—स्तम्भे कुम्भस्य, कुम्भे स्तम्भस्य ।

३३ सर्वदा तादात्म्यनिवृत्तिरत्यन्त ॥

कालत्रयेऽपि तादवस्थ्याऽभाव इत्यर्थ । अयमनाद्यनन्त, यथा—
चेतने अचेननस्य ।

३४ अन्यथानिर्विकारानन्तसर्वैकात्मकतोपपत्ते ॥

प्रतिषेधचतुष्टयाम्बीकारे भावाना क्रमश निर्विकारता, अनन्तता,
सर्वात्मकता, एकात्मकता च स्यात् ।

भाववद् अभावोऽपि वस्तुधर्म एव ।

यह अनादि और सान्त होता है, जैसे—दूध में दही का न होना ।

३१ लब्धात्मलाभ (उत्पन्न कार्य) के विनाश का नाम प्रध्वसाभाव है ।

यह सादि और अनन्त होता है, जैसे—छाछ में दही का न होना ।

३२ परस्पर-एक में दूसरे के अभाव का नाम इतरेतराभाव है ।

यह सादि और सान्त होता है, जैसे—खम्भे में घड़े का अभाव और घड़े में खम्भे का अभाव ।

३३ तादात्म्य की शाश्वत निवृत्ति (भिन्नता) का नाम अत्यन्ताभाव है ।

एक वस्तु का स्वरूप दूसरी वस्तु से सर्वदा भिन्न होता है । किसी भी काल में वह उस स्वरूप को प्राप्त नहीं होता, उसका नाम सर्वदा तादात्म्यनिवृत्ति या तदवस्था का अभाव है । यह अनादि और अनन्त होता है, जैसे—चेतन में अचेतन का अभाव ।

३४ अन्यथा निर्विकारता, अनन्तता, सर्वात्मकता और एकात्मकता की आपत्ति आती है ।

प्रतिषेध-चतुष्टय (चार अभावों) का अस्वीकार कर देने पर पदार्थ-व्यवस्था में चार दोष उत्पन्न होते हैं ।

प्रागभाव का अस्वीकार करने पर निर्विकारता (नये पर्याय या कार्य का उत्पन्न न होना) उपपन्न होती है ।

प्रध्वसाभाव का अस्वीकार करने पर अनन्तता (कार्य का कभी विनष्ट न होना) उपपन्न होती है ।

३५ कार्यनिष्पत्त्यपेक्ष कारणम् ॥

कार्यमुत्पद्यमान नियत यद् अपेक्षते तत् कारणम् ।

३६ उपादाननिमित्तभेदाद् द्वयम् ॥

३७ कारणमेव कार्यतया परिणमद् उपादानम् ॥

यथा—घटस्य मृत्पिण्ड , अकुरस्य वा बीजम् ।

परिणामिकारणमिति पर्याय ।

३८ साक्षान् साहाय्यकारि निमित्तम् ॥

यथा—घटस्य चक्रसूत्रादि, अकुरस्य वा जलातपपवनादि ।

निर्वर्तकस्तु न नाम नियतमपेक्ष्यतेऽकृष्टप्रभवतृणादौ । यत्र घटादौ
कुलालवद् सव्यपेक्षस्तत्र निमित्तान्तर्गत एवेति कारणद्वयमेव ।

सहकारिकारणमिति पर्याय ।

इतरेतराभाव का अस्वीकार करने पर सार्वत्रिकता (सब वस्तुओं में सबके स्वरूप का होना) उपपन्न होती है ।

अत्यन्ताभाव का अस्वीकार करने पर एकात्मकता (सब वस्तुओं में एक ही स्वरूप का होना) उपपन्न होती है ।

भाव की भाँति अभाव भी वस्तु का ही धर्म है ।

३५ कार्य की निष्पत्ति में जो अपेक्षित होता है, उसे कारण कहते हैं ।

उत्पद्यमान कार्य कारण की निश्चितरूप से अपेक्षा रखता है इसलिए कारण कार्य-निष्पत्त्यपेक्ष होता है ।

३६ कारण के दो भेद हैं —उपादान और निमित्त ।

३७ जो कारण ही कार्यरूप में परिणत होता है, उसे उपादान कारण कहते हैं ।

जैसे—घड़े का उपादान कारण है—मृत्पिंड और अकुर का उपादान कारण है—बीज ।

इसका दूसरा नाम परिणामी कारण है ।

३८ साक्षात् सहायता करने वाले कारण को निमित्त कारण कहते हैं ।

जैसे—घड़े के निमित्त कारण है चक्र, सूत्र आदि । अकुर के निमित्त कारण है जल, धूप, पवन आदि ।

निर्वर्तक (कर्ता) कार्य की उत्पत्ति में निश्चित रूप से अपेक्षित नहीं होता । जैसे—अनुप्त तूण आदि कर्ता की अपेक्षा नहीं रखते और जहाँ घड़े आदि के निर्माण में कुम्हार आदि कर्ता की अपेक्षा होती है वहाँ वे निमित्त कारण के अन्तर्गत ही समाविष्ट हो जाते हैं ।

३९ तद्व्यापारानन्तर भावि कार्यम् ॥

४० सकर्तृकाऽकर्तृकम् ॥

सकर्तृकम्—गृहकलशोप्ततर्वादि ।

अकर्तृकञ्च—अनुप्ततृणाम्बुदस्त्रनिजभूम्यादि ।

इति मतिस्वरूपनिर्णय

इसलिए कारण दो ही है ।

सहकारी कारण इसका दूसरा नाम है ।

३६ उपादान और निमित्त इन दोनों कारणों की प्रवृत्ति के अनन्तर जो निष्पन्न होता है, उसे कार्य कहते हैं ।

४० कार्य दो प्रकार का होता है—सकर्तृक और अकर्तृक ।

सकर्तृक—मकान, घड़ा, उप्त-तरु आदि ।

अकर्तृक—अनुप्त-तृण, बादल, खनिज, भूमि आदि ।

इति मति स्वरूप-निर्णय

चतुर्थो विभागः

१ शब्दाद्यनुसारिणी मतिरेव श्रुतम् ॥

यन् मानस ज्ञान शब्दभक्तेताद्यनुसारेण^१ जायते, तत्र श्रुतमुच्यते ।

मतिश्रुतयोरन्योन्यानुगतयोरपि कथञ्चिद भेदः, यथा—

(क) मनन मतिः, शाब्द श्रुतम् ।

(ख) मूककल्पा मतिः, स्वमात्रप्रत्यायनफलत्वात्, अमूककल्प श्रुतम्,
स्वपरप्रत्यायकत्वात् ।

(ग) मतिपूर्वक श्रुतम्, न तु मतिः श्रुतपूर्विका ।

(घ) वर्तमानविषया मतिः, त्रिकालविषय श्रुतम् ।

१ शब्दादयश्च श्रुतज्ञानस्य साधनमिति 'द्रव्यश्रुतम्' उच्यते ।

२ यत्र मतिः तत्र श्रुतम्, यत्र श्रुतः तत्र मतिरिति ।

चतुर्थ विभाग

१ शब्द आदि के सहारे उत्पन्न होने वाले मति को ही श्रुत कहा जाता है ।

श्रुतज्ञान मानसज्ञान है। वह शब्द, सकेत आदि के सहारे^१ उत्पन्न होता है ।

मति और श्रुत का स्वरूप परस्पर अन्योन्य अनुगत^२ (अनु-प्रविष्ट) है, फिर भी उनमें कुछ दृष्टियों से भेद है, जैसे—

(क) मति मनन प्रधान है और श्रुत शब्द प्रधान ।

(ख) मति से स्वगत बोध होता है इसलिए वह मूलक तुल्य है ।

श्रुत स्व और पर का बोधक होता है इसलिए वह अमूलकतुल्य है—वचनात्मक है ।

(ग) श्रुत मतिपूर्वक होता है पर मति श्रुतपूर्वक नहीं होती ।

(घ) मति का विषय केवल वर्तमान है, श्रुत त्रैकालिक है ।

१ शब्द आदि श्रुतज्ञान के साधन हैं इसलिए वे द्रव्यश्रुत कहलाते हैं ।

२ जहाँ मति है वहाँ श्रुत है और जहाँ श्रुत है वहाँ मति है ।

(ङ) बल्कसमा मति , कागणत्वान् । शुम्बसम श्रुतम्, तत्कार्यत्वान् ।

२ तदाप्तवचनाज्ज्ञानमागम^१ ॥

यथा —अस्ति आत्मा । अस्त्यत्र मधुर जलम् ।

आप्तवचनम्— आगम , नत्तु उपचारान् । वस्तुवृत्त्या वर्णपदवाक्या-
त्मक वचन पौदगलिकत्वाद् द्रव्यश्रुत अर्थज्ञानात्मकस्य भावश्रुतस्य
साधन भवति ।

३ यथार्थविद यथार्थवादी चाप्त^२ ॥

४ लौकिको^३ऽलौकिकश्च^४ ॥

लौकिक —जनकादि ।

लोकोत्तर - -तीर्थकगादि ।

५ सहजसामर्थ्यसमयाभ्या शब्दोऽयं प्रतिपत्तिहेतु ॥

सहजसामर्थ्यम्— शब्दस्यार्थप्रतिपादन-शक्ति योग्यतानाम्नी, समय

१ वचनादिति मुख्यत्वेन सकेतादयोऽपि ग्राह्या ।

२ आप्यते सम्यगर्थो यस्मादिति आप्त ।

३ लोके सामान्यजने भवो लौकिक ।

४ मोक्षमार्गोपदेष्टा लोकोत्तर इति ।

(ड) मति छाल के समान है, क्योंकि वह श्रुतज्ञान का कारण है ।
श्रुत रज्जु के समान है, क्योंकि वह मनिज्ञान का कार्य है ।

२ आप्त वचन से होने वाला श्रुतज्ञान आगम कहलाता है ।^१

जैसे—आत्मा है । यहाँ मीठा पानी है ।

उपचार से आप्तवचन को भी आगम कहा जाता है, वस्तुतः वर्ण-
पद-वाक्यात्मक वचन पौद्गलिक होने के कारण द्रव्यश्रुत है और वह
अर्थज्ञानात्मक भावश्रुत का साधन बनता है ।

३ वस्तु के यथार्थ स्वरूप को जानने और ज्ञान के अनुरूप ही उसका
प्रतिपादन करने वाला आप्त कहलाता है ।

४ आप्त के दो प्रकार हैं—लौकिक^२ और लोकोत्तर^३ ।

लौकिक आप्त - पिता आदि ।

लोकोत्तर आप्त—तीर्थंकर आदि ।

५ सहजसामर्थ्य और सकेत के द्वारा 'शब्द' अथ-प्रतिपत्ति (अर्थबोध)
का हेतु बनता है ।

१ वचन का निर्देश मुख्यता की दृष्टि से है । उसके आधार पर
सकेत आदि का ग्रहण भी किया जा सकता है ।

२ जिससे समीचीन अर्थ प्राप्त होता है उसे आप्त कहते हैं ।

३ लोक अर्थात् साधारणजन में होने वाले को लौकिक आप्त कहते
हैं ।

४ मोक्ष मार्ग के उपदेष्टा को लोकोत्तर आप्त कहते हैं ।

— सकेत , ताभ्या शब्दोऽर्थप्रतिपत्तिहेतुर्भवति, नान्यथा ।

६ अर्थप्रकाशकत्वमस्य स्वाभाविक प्रदीपवत्, यथार्थत्वमयथार्थत्वञ्च वक्तृगुणदोषानुसारि ॥

७ अर्पणानर्पणाभ्यामनेकान्तात्मकार्यप्रतिपादनपद्धति म्याद्वाद^१ ॥
एकत्र वस्तुनि विरोध्यविरोधिनामनेकधर्माणा स्वीकार — अनेकान्त^२ ।
तदात्मकस्य अर्थस्य एकस्मिन् समये एकस्य धर्मस्य अर्पणया

१ अपेक्षानपेक्षाभ्याम्, विवक्षाविवक्षाभ्याम् प्रधानगौणभावाभ्याम् ।

२ अनेकान्तवादो वस्तुनि सर्वधर्माणा सग्राहक , स्याद्वादश्च अपेक्षाभेदेन विरोधमपमार्य तेषा प्रतिपादक इत्यनयोर्भेद । यथा— वस्तु नित्यञ्च अनित्यञ्च इति अनेकान्त , द्रव्यापेक्षया नित्यम्, पर्यायापेक्षया च अनित्यमिति म्याद्वाद । अमुकस्मिन् वस्तुनि अमुको धर्म अमुकापेक्षया इति शेषधर्मात् गौणीकृत्य अभेदवृत्त्यापन्नस्य एकस्य धर्मस्य कथञ्चि^३ । मुख्यताप्रतिपादन स्याद्वादस्य फलम् । तेन नानकान्तवादो वस्तुस्वरूप-प्रतिपादने स्याद्वादनिर्गपेक्ष ।

शब्द की अर्थ-प्रतिपादन शक्ति या योग्यता का नाम सहज-सामर्थ्य है। समय का अर्थ है सकेत। इन दोनों के द्वारा शब्द अर्थ-बोध का हेतु बनता है, अन्यथा नहीं।

६ शब्द में प्रदीप की तरह अर्थ प्रकाशकत्व स्वाभाविक है, पर उसकी (शब्द की) यथार्थता और अयथार्थता वक्ता के गुण और दोष के अनुसार है।

७ अर्पणा (मुख्य धर्म की अपेक्षा) और अनपणा (गौण धर्म की उपेक्षा) के द्वारा अनेकान्तात्मक (अनन्त धर्मात्मक) वस्तु के प्रतिपादन की पद्धति को स्याद्वाद^१ कहा जाता है।

विरोधी और अविरोधी अनेक धर्मों के स्वीकार को अनेकान्त^२

१ अपेक्षा-अनपेक्षा, विवक्षा-अविवक्षा तथा प्रधानता-गौणता में अर्पणा-अनपणा के अर्थसूचक है।

२ अनेकान्तवाद वस्तु के समग्र धर्मों का संग्राहक है और स्याद्वाद अपेक्षाभेद से उनमें आने वाले विरोध को दूर कर उनका प्रतिपादन करता है। यह दोनों (अनेकान्तवाद और स्याद्वाद) में अन्तर है। उदाहरणार्थ

वस्तु निम्न भी है और अनित्य भी, यह अनेकान्त है। द्रव्य की अपेक्षा हर वस्तु नित्य है तथा पर्याय की अपेक्षा से अनित्य, यह स्याद्वाद है। अमुक वस्तु में अमुक धर्म अमुक अपेक्षा से है। इस प्रकार शेष धर्मों को गौण कर समग्र धर्मों के संग्राहक एक धर्म की किसी दृष्टि से मुख्यता प्रतिपादित करना स्याद्वाद का फल है। इसलिए अनेकान्तवाद वस्तु स्वरूप के प्रतिपादन में स्याद्वाद से निरपेक्ष नहीं है।

शेषाणाञ्चानर्पणया प्रतिपादक वच , स्याद्युक्तत्वात् स्याद्वाद^१ कथ्यते ।
नायमेकत्र नानाविरुद्धधर्मप्रतिपादक , किन्तु अपेक्षाभेदेन तद्विरोधपरिहारक
समस्ति ।

८ विधिनिषेधविकल्पं सोऽनेकभङ्ग ॥

अनेके भङ्गा — विकल्पा — वचनप्रकारा वा यस्य, स स्याद्वाद
अनेकभङ्गो भवति ।

९ यथा स्यादस्त्येव, स्यान्नास्त्येव, स्यादवक्तव्यमेवेति ॥

स्यात् शब्दोऽनेकान्तवाचकः । स्वद्रव्यक्षेत्रकालभावापेक्षया सर्वत्रास्ति-
त्वम्, परद्रव्यक्षेत्राद्यपेक्षया नास्तित्वम्, युगपदुभयधर्मपेक्षया चाऽव-
क्तव्यत्वमिति । वस्तुन प्रतिधर्ममेते त्रयो भङ्गा योज्या । सयोगजा-
श्चत्वारोऽन्येऽपीति^२—

१ कथञ्चिद्वाद , अपेक्षावाद इति नामान्तराणि । अभेदविवक्षया
यौगपद्येन अखण्डवस्तुप्रतिपादकत्वाद् असौ सकलादेश , प्रमाणवाक्य-
ञ्चापि कथ्यते ।

२ (क) क्रमतो विधिनिषेध-कल्पनया ।

(ख) विधि-कल्पनया युगपद्विधि-निषेधकल्पनया ।

(ग) निषेध-कल्पनया, युगपद्विधि-निषेधकल्पनया ।

(घ) क्रमशो विधिनिषेधकल्पनया, युगपद्विधिनिषेधकल्पनया ।

कहा जाता है। एक समय में एक धर्म की अर्पणा और शेष धर्मों की अनर्पणा के द्वारा अनेकान्तात्मक वस्तु का प्रतिपादन करने वाला वचन 'स्यात्' शब्द से युक्त होने के कारण स्याद्वाद^१ कहलाता है।

स्याद्वाद एक वस्तु में अनेक विरोधी धर्मों का प्रतिपादक नहीं है किन्तु अपेक्षाभेद से विरोध का परिहारक है।

- ८ विधि और निषेध की कल्पना से उस (स्याद्वाद) के अनेक भग होने हैं।

स्याद्वाद के अनेक भग—विकल्प या वचनप्रकार होते हैं, इसलिये उसे अनेक-भग कहा जाता है।

- ९ स्याद्वाद के मुख्यतः तीन भग हैं जैसे

१ स्यात्—अस्ति एव।

२ स्यात्—नास्ति एव।

३ स्यात्—अवक्तव्य एव।

यहां स्यात् शब्द अनेकान्त का वाचक है। स्व द्रव्य क्षेत्र, काल और भाव की अपेक्षा से पदार्थ में अस्तित्व होता है। पर द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव की अपेक्षा से पदार्थ में नास्तित्व होता है। एक साथ अस्तित्व और नास्तित्व दोनों धर्मों की अपेक्षा करने पर पदार्थ में अवक्तव्यत्व होता है। ये तीनों भग वस्तु के प्रत्येक धर्म के

- १ कथचिद्वाद और अपेक्षावाद ये स्याद्वाद के पर्यायवाचक नाम हैं। अभेद-विवक्षा से एक साथ अखण्ड वस्तु का प्रतिपादक होने के कारण स्याद्वाद को सकलादेश या प्रमाणवाक्य भी कहा जाता है।

- १ स्यादस्त्येव स्यान्नास्त्येव ।
 - २ स्यादस्त्येव स्यादवक्तव्यमेव ।
 - ३ स्यान्नास्त्येव स्यादवक्तव्यमेव ।
 - ४ स्यादस्त्येव स्यान्नास्त्येव स्यादवक्तव्यमेव ।
- सर्वेषा योगेन सप्तभङ्गी जायते ।

१० प्रमाण स्वावरणविलययोग्यतयाप्रतिनियतार्थप्रकाशि ॥

११ स्वार्थ परार्थञ्च ॥

अवधिमन पर्यायिकेवलानि मनिश्च वागसम्बद्धत्वात् स्वार्थम्—
स्वसवेद्यम् । श्रुत परार्थञ्चापि ।
शब्दोन्मुख शब्दाज्जात वा स्वार्थम्, पर-प्रत्यायनाय वागभिनिबद्ध
परार्थम् ।

साथ जोड़ने चाहिए। इन तीनों के संयोग से चार भग और बनते हैं।

- १ स्यात्—अस्ति एव, स्यात्—नास्ति एव
- २ स्यात्—अस्ति एव, स्यात्—अवक्तव्य एव
- ३ स्यात्—नास्ति एव, स्यात्—अवक्तव्य एव
- ४ स्यात्—अस्ति एव, स्यात्—नास्ति एव,
स्यात्—अवक्तव्य एव।

सबको मिलाने में सप्तभङ्गी होती है।

१० प्रमाण अपनी आवरण विलयजनित योग्यता से प्रतिनियत अर्थ का प्रकाशक होता है।

११ प्रमाण स्वार्थ और परार्थ दोनों प्रकार का होता है।

अवधि, मन पर्याय, केवल और मति - ये चारों ज्ञान वचन से सबद्ध न होने के कारण स्वार्थ—स्वसंवेद्य होने हैं। श्रुतज्ञान स्वार्थ और परार्थ दोनों होता है।

वह जब शब्दोन्मुख और शब्द से उत्पन्न होता है तब स्वार्थ

१ (क) क्रमश विधि-निषेध की कल्पना के द्वारा।

(ख) विधि-कल्पना और युगपत् विधि-निषेध की कल्पना के द्वारा।

(ग) निषेध-कल्पना और युगपद् विधि-निषेध की कल्पना के द्वारा।

(घ) क्रमश विधि-निषेध कल्पना और युगपत् विधि-निषेध की कल्पना के द्वारा।

१२ यत् परार्थतन्त्रयवाक्यापरपर्यायि सद्वाद^१ एव ॥

अखण्डवस्तुन एकधर्मप्रकाशनपरो वाद सद्वाद । एकस्मिन् समये एकस्यैव धर्मस्य प्रतिपादयितु शक्यत्वात्, वस्तुतः सद्वाद एव परार्थं भवति ।

प्रमाणवाक्य^२ परार्थम्, तत्तु अभेदप्राधान्याद् अभेदोपचाराद्^३ वा ।

इति श्रुतस्वरूपनिर्णय

१ अयं भेदप्राधान्याद् भेदोपचाराद् वा क्रमेण वस्तुधर्मान् प्रतिपादयति, न तु एकस्मिन् समये अनेकान्, इत्यसौ विकलादेशोऽपि कथ्यते ।

२ अखण्डवस्तुन प्रतिपादकं वाक्यं प्रमाणवाक्यम् ।

३ अखण्डवस्तुन एको धर्मः शेषैरशेषैरपि तद्धर्मे अभेदवृत्तिमापन्न एव तत् प्रतिपादयति । ज्ञानं यथा एकस्मिन् समये अनेकान् धर्मान् जानाति, तथा नैकं कश्चित् शब्दः यः खल्वेकस्मिन् समये अनेकान् धर्मान् प्रतिपादयेदिति । प्रमाणवाक्यं यद् अखण्डं वस्तु प्रतिपादयति, तत् मुख्यगौणभावेनैव ।

तथा दूसरो को प्रतीति कराने के लिए वचननिबद्ध होता है तब वह परार्थ होता है ।

१२ जो ज्ञान परार्थ होता है उसे सद्वाद^१ कहते हैं । उसका दूसरा नाम नयवाक्य है ।

अखण्ड वस्तु के एक धर्म का प्रकाशन करने वाला वाद सद्वाद है । एक समय में एक ही धर्म का प्रतिपादन किया जा सकता है इसलिए वास्तव में सद्वाद ही परार्थ होता है । प्रमाणवाक्य^२ (स्याद्वाद) को परार्थ माना गया है, पर वह अभेद की प्रधानता या अभेदोपचार^३ से माना गया है ।

इति श्रुत स्वरूप निर्णय

- १ सद्वाद भेद को प्रधान मानकर या भेद का उपचार करके वस्तु के धर्मों का क्रमशः प्रतिपादन करता है, पर एक क्षण में अनेक धर्मों का प्रतिपादन नहीं करता इसलिए इसे 'विकलादेश' भी कहा जाता है ।
- २ अखण्ड वस्तु का प्रतिपादन करने वाले वाक्य को 'प्रमाणवाक्य' कहते हैं ।
- ३ अखण्ड वस्तु के एक धर्म का प्रतिपादन उसके समग्र धर्मों के साथ अभेदवृत्ति करके ही किया जाता है । क्योंकि जिस प्रकार ज्ञान एक समय में अनेक धर्मों को जानता है उस प्रकार वैसा कोई शब्द नहीं है जो एक साथ अनेक धर्मों का प्रतिपादन कर सके । प्रमाणवाक्य अखण्ड वस्तु का प्रतिपादन करता है, वह मुख्य गौण-भाव से ही करता है ।

पञ्चमो विभाग

- १ अनिराकृतेतराशो वस्त्वशग्राही प्रतिपत्तुरभिप्रायो नय^१ ॥
अनन्तधर्मात्मकस्य वस्तुनो विवक्षितमश गृह्णन्, इतराशान अनिरा-
कुर्वश्च ज्ञानुरभिप्राय नय ।
प्रमाणस्य विषय अखण्ड वस्तु, नयस्य च तदेकदेश, ततो नाय
प्रमाणमप्रमाण च, किन्तु प्रमाणाश, यथा --शरीरैक देशो न शरीर
नाप्यशरीरम्, किन्तु शरीराश ।
- २ द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिकश्च ॥
प्राधान्येन अभेदग्राही द्रव्यार्थिक भेदग्राही च पर्यायार्थिक । यावन्तो
विचारमार्गास्तावन्तो नया इति नयानामानन्त्येऽपि वर्गीकरणतस्तद्द्वै-
विध्यम् ।

१ असौ सदेकान्तोऽपि कथ्यते ।

पञ्चम विभाग

- १ वस्तु के अन्य अशो का निराकरण न करने वाले तथा उसके एक अश का ग्रहण करने वाले ज्ञाता के अभिप्राय को नय^१ कहा जाता है।

अनन्त धर्मात्मक वस्तु के विवक्षित अश का ग्रहण तथा शेष अशो का निराकरण न करने वाले प्रतिपादक का अभिप्राय नय कहलाता है।

प्रमाण का विषय है अखण्ड वस्तु और नय का विषय है उसका एक अश, इस दृष्टि से नय न प्रमाण है और न अप्रमाण, किन्तु प्रमाणाश है, जैसे—शरीर का एक अवयव न शरीर है और न अशरीर किन्तु शरीराश होता है।

- २ नय के दो भेद हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक।

प्रधानरूप से अभेदग्राही नय को द्रव्यार्थिक और भेदग्राही नय को पर्यायार्थिक कहा जाता है।

जितने विचार मार्ग हो सकते हैं, उतने ही नय हैं, इस दृष्टि से नय अनन्त है फिर भी उनका वर्गीकरण करने पर वे सब द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक में समाहित हो जाते हैं।

१ नय को सदेकान्त भी कहा जाता है।

३ नैगम सग्रहो व्यवहारश्चेति त्रिधा द्रव्याधिक ॥

४ भेदाभेदग्राही नैगम^१ ॥

अभेद — सामान्यम् — द्रव्य धर्मी वा ।

भेद — विशेष — पर्यायो धर्मो वा ।

एतदुभयग्राही अभिप्रायो नैगम ।

सामान्यविशेषयोर्नास्ति सर्वथा भेद, यथा — निर्विशेष न सामान्यम्, विशेषोऽपि न तत् विना ॥

केवल तयो. प्राधान्या-प्राधान्येन निरूपण भवतीति विचाराय अस्य वृत्ति, यथा — सुखी जीव, जीवे सुखम् ।

५ सकल्पग्राही च ॥

भावाभावविषयत्वात् सकल्पग्राही विचारोऽपि नैगमो भवति ।

१ निगमः देश सकल्प उपचारो वा तत्र भवो नैगम ।

३ द्रव्यार्थिक नय के तीन प्रकार हैं :

१ नैगम

२ सग्रह

३ व्यवहार

४ भेद और अभेद दोनों का ग्रहण करने वाले नय को नैगम^१ नय कहा जाता है ।

अभेद अर्थात् सामान्य—द्रव्य या धर्म सामान्य होते हैं ।

भेद अर्थात् विशेष—पर्याय या धर्म विशेष होते हैं ।

इन दोनों (अभेद और भेद) का ग्रहण करने वाला अभिप्राय नैगमनय है ।

सामान्य और विशेष में सर्वथा भेद नहीं है, क्योंकि सामान्य विशेष से रहित नहीं होता और विशेष भी सामान्य से रहित नहीं होता । इन दोनों का निरूपण केवल प्रधानता और अप्रधानता की दृष्टि से होता है । इस विचार का बोध करने के लिए नैगम नय का अस्तित्व है, जैसे—जीव सुखी है, यहा सामान्य धर्म का निरूपण है और जीव में सुख है, यहा विशेष धर्म का । पहले दृष्टान्त में सुख धर्म युक्त धर्मी (जीव) की प्रधानता है और दूसरे में जीव—धर्मी में प्राप्त सुख की ।

५ सकल्पग्राही विचार को भी नैगम नय कहा जाता है ।

नैगम नय के भाव और अभाव दोनों विषय होते हैं इसलिए

१ निगम शब्द का अर्थ है—देश, सकल्प और उपचार । इनमें होने वाले अभिप्राय को नैगम कहते हैं ।

देशकालोपचारलोकरूढिवशात् सकल्पोऽनेकधा, यथा — एधोदकाद्या^१
हरणप्रवृत्त ओदन पचामीति ।

वीरनिर्वाणवासरोऽद्य^२ ।

जातोऽय^३ विद्वान् ।

६ अभेदग्राही सग्रह ॥

७ परोऽपरश्च ॥

महासामान्यविषय पर, यथा — विश्वमेकम्, सतोऽविशेषान् ।

अवान्तरसामान्यविषयोऽपर, यथा — द्रव्याणामैक्यम्, द्रव्यत्वा-
विशेषान् ।

पर्यायाणामैक्यम्, पर्यायत्वाविशेषान् ।

८ भेदग्राही व्यवहार^४ ॥

१ वर्तमाननैगम — अपूर्णायामपि क्रियाया पूर्णतामकल्प ।

२ भूतनैगम — अतीते वर्तमानसकल्प ।

३ भाविनैगम — वर्तमाने भविष्यत्मकल्प ।

४ अपरमग्रहव्यवहारयोर्विषयसाम्येऽपि अपरमग्रह अभेदाशप्रधान,
व्यवहारश्च भेदाशप्रधान । आद्यो भेदेऽप्यभेद पश्यति, द्वितीयो-
ऽभेदेऽपि भेदमित्यनयोर्विशेष ।

सकल्पग्राही विचार को भी नैगमनय कहा जाता है । देश, काल, उपचार और लोकरूढी के अनुसार सकल्प (कल्पना या आरोप) अनेक प्रकार का होता है, जैसे—ईधन, जल आदि सामग्री लाने में प्रवृत्त व्यक्ति से पूछने पर वह कहता है—मैं चावल पकाता हूँ ।'

आज भगवान् महावीर का निर्वाण दिन है ।'

यह नवजात शिशु विद्वान् है ।'

६ अभेदग्राही (सामान्यग्राही) विचार को सग्रह नय कहा जाता है ।

७ सग्रह नय के दो भेद हैं—पर और अपर ।

महासामान्य का ग्रहण करने वाला परसग्रह कहलाता है, जैसे—विश्व एक है, क्योंकि अस्तित्व की दृष्टि से कोई भिन्न नहीं है ।

अवान्तर सामान्य का ग्रहण करने वाला अपरसग्रह कहलाता है, जैसे—सब द्रव्य एक है, क्योंकि द्रव्यत्व की दृष्टि से कोई भिन्न नहीं है ।

सब पर्याय एक है, क्योंकि पर्यायत्व की दृष्टि से कोई भिन्न नहीं है ।

८ भेदग्राही (विशेषग्राही) विचार को व्यवहार^१ नय कहा जाता है ।

१ वर्तमाननैगम—अपूर्ण क्रिया में पूर्णता का सकल्प ।

२ भूतनैगम—अतीत में वर्तमान का सकल्प ।

३ भावीनैगम—वर्तमान में भविष्य का सकल्प ।

४ अपर सग्रह और व्यवहार नय का विषय समान होने पर भी अपर-सग्रह अभेदाशप्रधान है और व्यवहार नय भेदाशप्रधान । अपर-

यथा—यत् सत् तद् द्रव्य पर्यायश्च । यद् द्रव्य तद् धर्माधर्मादिषड्विधम् । य पर्याय स द्विविध —सहभावी क्रमभावी च ।
द्रव्यार्थिकत्वाद असौ परमाणु यावद् गच्छति, न तु अर्थपर्यायि ।

६ ऋजुसूत्र शब्द समभिरूढ एव भूतश्चेति चतुर्धा पर्यायार्थिक ॥

१० वर्तमानपर्यायिग्राही ऋजुसूत्र ॥
यथा—साम्प्रत सुखम् ।

११ कालादिभेदेन ध्वनेरर्थभेदकृच्छब्द ॥
(क) कालेन, यथा—बभूव, भवति, भविष्यति राजगृहम् ।
(ख) सख्यया, यथा—एक, एके ।
(ग) लिङ्गेन, यथा—नदम्, नदी ।

१ अत्र हि अणस्थायि सुखाख्य पर्यायमात्र प्राधान्येन प्रदर्श्यते, तदधि-
करणभूत पुनरात्मद्रव्य गौणतया नाप्यते ।

जैसे—जो सत् है, उसके दो भेद हैं—द्रव्य और पर्याय । जो द्रव्य है, उसके छह भेद हैं—धर्म, अधर्म, आकाश, काल, पुद्गल और जीव । जो पर्याय है, उसके दो भेद हैं—सहभावी और क्रमभावी ।

व्यवहार नय द्रव्यार्थिक है इसलिए परमाणु (द्रव्य का अन्तिम भेद या विभाग) तक इसका विषय है किन्तु अर्थपर्याय इसका विषय नहीं है । व्यजन-पर्याय इसका विषय हो सकता है ।

६ पर्यायार्थिक नय के चार प्रकार हैं

१ ऋजुसूत्र

३ समभिरूढ

२ शब्द

४ एवभूत

१० वर्तमान पर्यायग्राही नय को ऋजुसूत्र कहा जाता है ।

जैसे—वर्तमान मे सुख^१ है ।

११ काल आदि के भेद से ध्वनि मे अर्थभेद को स्वीकार करने वाले नय को शब्द नय कहा जाता है ।

(क) काल के द्वारा ध्वनि मे अर्थभेद, जैसे राजगृह था, है और

मग्नह अभेदोन्मुखी है इसलिए वह भेद मे भी अभेद का ग्रहण करता है और व्यवहार नय भेदोन्मुखी है इसलिए वह अभेद मे भी भेद का ग्रहण करता है । यह इन दोनों मे अन्तर है ।

१ मुख्य रूप से यहा क्षणस्थायी सुख नामक कोरा पर्याय विवक्षित है और उसके अधिकरणभूत (आधारभूत) आत्मद्रव्य को गौण मानकर उसकी विवक्षा नहीं की गई है ।

१२ पर्याये निरुक्तिभेदेनार्थभेदकृत् समभिरूढ ॥

यथा- भिक्षने इत्येवशीलो भिक्षु , वाच यच्छतीति वाचयम ,
तपस्यतीति तपस्वी ।

शब्दनयो हि निरुक्तिभेदेऽप्यर्थाभिदमभिप्रैतीत्यय ततो भिन्न ।

१३ क्रियापरिणतमर्थतच्छब्दवाच्यस्वीकुर्वन्नेवभूत ॥

यथा — भिक्षणक्रियापरिणतो भिक्षु , वाचनियच्छा वाचयम तण्म्यत्
तपस्वीत्यादि ।

समभिरूढ शब्दगतक्रियायामपरिणतेऽपि तदव्यपदेशमिच्छतीत्यय
ततो भिन्न ।

होगा । यहा कालभेद के द्वारा अर्थभेद का ग्रहण किया गया है ।

(ख) सख्या के द्वारा ध्वनि मे अर्थभेद, जैसे—एक (एक व्यक्ति), एके (कुछ व्यक्ति) ।

(ग) लिंग के द्वारा ध्वनि मे अर्थभेद, जैसे—नद और नदी ।

१२ पर्यायवाची शब्दो मे निरुक्त के भेद मे अर्थभेद का स्वीकार करने वाले नय को समभिरूढ नय कहा जाता है ।

जैसे— भिक्षाशील भिक्षु, वाणी का समय करने वाला वाचयम और तपस्या करने वाला तपस्वी कहलाता है ।

शब्द नय निरुक्त का भेद होने पर भी अर्थभेद का अभेद स्वीकार करता है और समभिरूढ नय निरुक्त भेद होने पर भी अर्थभेद का स्वीकार करता है इसलिए समभिरूढ नय शब्द नय से भिन्न है ।

१३ क्रियापरिणति के अनुरूप ही शब्द-प्रयोग का स्वीकार करने वाले नय को एवभूत नय कहा जाता है ।

जैसे —भिक्षण की क्रिया मे प्रवृत्त व्यक्ति के लिए ही भिक्षु, वाणी के समय मे प्रवृत्त व्यक्ति के लिए ही वाचयम और तपस्या मे प्रवृत्त व्यक्ति के लिए ही तपस्वी शब्द का प्रयोग किया जा सकता है ।

समभिरूढ नय शब्दगत क्रिया मे अप्रवृत्त व्यक्ति के लिए भी तद्वाचक शब्द-प्रयोग को मान्य करता है और एवभूत नय शब्दगत क्रिया मे प्रवृत्त अर्थ के लिए ही तद्वाचक शब्द-प्रयोग को मान्य करता है । इसलिए एवभूत नय समभिरूढ नय से भिन्न है ।

१४ आद्याश्चत्वारोऽर्थप्रधानत्वादर्थनया^१ ॥

१५ शेषाश्च शब्दनया^२ ॥

१६ पूर्वं पूर्वो बहुविषय कारणभूत पर परोऽल्पविषय कार्यभूतश्च ॥

१७ अपरथापि नयो द्विधा—निश्चयो व्यवहारश्च ॥

१८ तात्त्विकार्थाभ्युपगमपरो निश्चय^३ ॥

यथा—पञ्चवर्णो भ्रमर, तच्छरीरस्य बादरस्कन्धत्वेन ।

१९ लोकप्रसिद्धार्थानुवादपरो व्यवहार ॥

यथा—सत्त्वपि पञ्चसु वर्णेषु श्यामो भ्रमर इत्यादिव ।

१ एषु चतुर्षु अर्थाश्रितो विचारो भवति ।

२ एषु त्रिषु विचार शब्दाश्रितो भवति ।

३ यो बादरस्कन्ध स पञ्चवर्णपुद्गलनिष्पन्नो भवति, तत्र एको वर्ण प्राधान्येन उपलक्ष्यते, शेषाश्च न्यग्रभूतत्वान्नोपलक्ष्यन्ते ।

१४ आदि के चार नय अर्थ-प्रधान होने के कारण अर्थ नय^१ कहलाते हैं ।

१५ शेष तीन नय शब्द-प्रधान होने के कारण 'शब्द नय'^२ कहलाते हैं ।

१६ क्रमशः पूर्ववर्ती नय बहुविषय वाला और कारणभूत तथा उत्तरवर्ती नय अल्पविषय और कार्यभूत होता है ।

१७ प्रकारान्तर में भी नय दो प्रकार का होता है

१ निश्चय नय

२ व्यवहार नय

१८ तात्त्विक अर्थ का स्वीकार करने वाले विचार को निश्चय^१ नय कहा जाता है ।

जैसे—भौरा पाच वर्ण वाला है, क्योंकि उसका शरीर एक स्थूल स्कन्ध है ।

१९ लोकप्रसिद्ध अर्थ का प्रतिपादन करने वाले विचार को व्यवहार नय कहा जाता है ।

१ प्रारम्भ के चार नयों में अर्थाश्रित विचार होता है ।

२ शेष तीन नयों में शब्दाश्रित विचार होता है ।

३ जो बादर स्कन्ध होता है, वह पाचो वर्ण वाले पद्मलो से निष्पन्न होता है । किन्तु अभिव्यजक क्षमता की प्रधानता के कारण एक वर्ण दिखाई देता है और शेष वर्ण उस क्षमता के अभाव में दृष्ट नहीं होते ।

२० ज्ञानक्रियाप्रधानौ क्रमाज्ज्ञानक्रियानयावपि ॥

२१ पक्षीकृताशादितराशापलापी नयाभास^१ ॥

आर्हंतो दृष्टिकोणो^२ हि सर्वनयसाधारण ।

उक्तञ्च—

उदधाविव सर्वसिन्धव , समुदीर्णस्त्वयि नाथ । दृष्टय ।

न च तासु भवान् प्रदृश्यते, प्रविभक्तासु सरित्स्वबोदधि ॥

इतिनयस्वरूपनिर्णय

१ देखे परिशिष्ट १।७

२ बौद्धानामृजुसूत्रतो मतमभूद् वेदान्तिना सग्रहात्,
साख्याना तत एव नैगमनयाद् योगश्च वैशेषिक ।
शब्दाद्वैतविदोऽपि शब्दनयत सर्वैर्नयैर्गुम्फिता,
जैनी दृष्टिरितीह सारतरता प्रत्यक्षमुद्बोध्यते ॥

जैसे—भीरे मे पाचो वर्ण होते है, फिर भी उसे श्याम कहा जाता है ।

२० प्रकारान्तर से नय दो प्रकार का होता है

१ ज्ञान नय

२ क्रिया नय

ज्ञान-प्रधान नय को ज्ञाननय और क्रिया-प्रधान नय को क्रिया-नय कहा जाता है ।

२१ वस्तु के स्वीकृत धर्म के अतिरिक्त अन्य धर्मों का अपलाप करने वाले विचार को नयाभास^१ कहा जाता है ।

जैन दर्शन^१ सब नयो को समान रूप से स्वीकार करता है । कहा भी है—जैसे समुद्र मे सारी नदिया समाई हुई हैं वैसे ही हे नाथ । आपमे समग्र दृष्टियाँ समाहित है । उन विभक्त दृष्टियो मे आप दिखाई नहीं देने, जैसे विभक्त नदियो मे समुद्र ।

इति नय स्वरूप निर्णय

१ देखे परिशिष्ट १।७

२ बौद्ध अभिमत ऋजुसूत्र नय से, वेदान्त और माख्य सग्रह नय से, नैयायिक और वैशेषिक नैगम नय से तथा शब्दाद्वैत शब्द नयो से तुलित होते हैं और जैनदर्शन सब नयो को सापेक्ष दृष्टि से स्वीकार करता है इसलिए वह सर्व सग्राही दर्शन है ।

षष्ठो विभागः

१ प्रमाणस्य विषय सदसन्नित्यानित्यसामान्यविशेषवाच्यावाच्याद्यने-
कान्तात्मक वस्तु ॥

२ उत्पाद-व्यय-ध्रौव्यात्मक सत् ॥

उत्तरोत्तराकाराणामुत्पत्ति — उत्पाद , पूर्वपूर्वाकाराणां विनाश —
व्यय । एतद्द्वयपर्यायान्वयि एव^१ ध्रौव्यं सद् उच्यते । उत्पादादयः
कश्चिद्भिन्नाभिन्ना , तत एव सन् त्रयात्मकम् ।

उक्तञ्च—

उत्पन्नं दधिभावेन, नष्टं दुग्धतया पयः ।

गोर्मन्वान् स्थिरं जानन, स्याद्वादद्विड् जनोऽपि कः ॥

१ सः केवल पर्यायात्मक ध्रौव्यात्मक वा न भवति, तादृशस्य कस्यापि
पदार्थस्य अभावात् ।

षष्ठ विभाग

१ सत्-असत्, नित्य-अनित्य, सामान्य-विशेष, वाच्य-अवाच्य आदि अनंत धर्मात्मक वस्तु प्रमाण का विषय (प्रमेय) होती है।

२ उत्पाद, व्यय और ध्रौव्यात्मक पदार्थ को सत् कहा जाता है।

उत्तरोत्तर आकार की उत्पत्ति का नाम उत्पाद है और पूर्व पूर्व आकार के विनाश का नाम व्यय है। उत्पाद और व्यय इन दोनों पर्यायों में अन्वित ध्रौव्य^१ को ही सत् कहा जाता है। उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य परस्पर कथंचिद् भिन्न और कथंचिद् अभिन्न होते हैं इसीलिए 'सत्' त्रयात्मक-उत्पाद, व्यय, ध्रौव्यात्मक होता है।

दूध में जामन देने पर दधि रूप उत्पन्न हो गया। दुग्ध-रूप नष्ट हो गया और गोरस दोनों में अन्वयी है। इस तथ्य को जानने वाला कौन व्यक्ति म्याद्वाद का प्रतिपक्षी हो सकता है।

१ सत् केवल पर्यायात्मक या ध्रौव्यात्मक नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा कोई पदार्थ है ही नहीं।

३ तदितरदसत् ॥

यन्नोपपद्यते न व्येति न च ध्रुव तदसत्, यथा—आकाशकुसुमम् ।

४ सनोऽप्रच्युतिर्नित्यम् ॥

५ परिणमनमनित्यम् ॥

वन्मुन सत्स्वरूपस्य अप्रच्युति —नित्यम् । तस्यैव च तत्तद्रूपतया परिणमनम्—अनित्यम् ।

६ अभेदप्रतीतेर्निमित्त सामान्यम्^१ ॥

प्रतिव्यक्ति तत् तिर्यक्सामान्यम्, यथा—वटनिम्बादिषु वृक्षत्वम् ।

क्रमभाविपर्यायिषु च ऊर्ध्वतासामान्यम्, यथा—बाल्ययौवनाद्यनुयायि-
पुरुषत्वम् ।

१ न च सर्वथा विनाश, न च सर्वथा उत्पाद, किन्तु अवस्थान्तरा-
पादनम् ।

२ तिर्यक् सामान्ये बहूना व्यक्तीना केनचित् तुल्येन धर्मेण एकता
प्रतीयते, ऊर्ध्वतासामान्ये च एकस्या एव व्यक्तेर्बहुषु पूर्वापरसु
अवस्थासु अनुयायिनी एकता प्रतीयते, इति आद्या द्रव्ययोर्द्रव्याणा वा
जातिगता एकता, अपरा च एकस्यैव द्रव्यस्य पर्यायगता एकता इति
तत्त्वम् ।

३ जिसमे सत् के लक्षण प्राप्त नहीं है, वह असत् है।

जो न उत्पन्न होता, न नष्ट होता और न ध्रुव है, वह असत् है, जैसे—आकाशकुसुम।

४ सत् के अप्रच्युति धर्म को नित्य कहा जाता है।

५ सत् के परिणमन धर्म को अनित्य कहा जाता है।

वस्तु अपने सत्-स्वरूप से च्युत नहीं होती। इस दृष्टि से वह नित्य है और वह भिन्न-भिन्न रूपों में परिवर्तित होती रहती है^१, इस दृष्टि से वह अनित्य है।

६ अभेद-प्रतीति के निमित्त को सामान्य^२ कहा जाता है।

सामान्य के दो भेद हैं

१ तिर्यक् सामान्य

२ ऊर्ध्वता सामान्य

तिर्यक् सामान्य—विभिन्न व्यक्तियों में एकता की प्रतीति,

१ परिणमन का अर्थ वस्तु का सर्वथा विनाश और सर्वथा उत्पाद नहीं है किन्तु अवस्थान्तर की प्राप्ति है।

२ तिर्यक् सामान्य में बहुत व्यक्तियों में किसी समान धर्म की अपेक्षा से एकता की प्रतीति होती है। ऊर्ध्वता सामान्य में एक ही व्यक्ति की पूर्वापर अवस्थाओं में अन्वित रहने वाली एकता की प्रतीति होती है, इस प्रकार तिर्यक् सामान्य दो द्रव्यों अथवा अनेक द्रव्यों की जातिगत एकता है और ऊर्ध्वता सामान्य एक ही द्रव्य की पर्यायगत एकता है।

७ भेदप्रतीतेर्निमित्त विशेष ॥

असौ जातिरूपेणाऽभिन्नेष्वपि वृक्षेषु वटोऽयम्, पिप्पलोऽयम्, निम्बो-
ऽयमित्यादि वसदृशस्य निमित्तभूतो भवति ।

८ गुणपर्यायभेदाद द्विरूप ॥

गुण —सहभावी धर्म , यथा—आत्मनि विज्ञानम् ।
पर्याय —क्रमभावी, यथा—तत्रैव सुख-दुःखादि ।

९ वागोचर वाच्यम् ॥

१० वाचामविषयमवाच्यम् ॥

११ विवक्षाऽविवक्षात मगति ॥

प्रयोजनवशात् कश्चिद धर्मो विवक्ष्यते, कश्चिच्च सन्नपि
प्रयोजनाभावान्न विवक्ष्यते, यथा—धर्मिणो नित्यत्वविवक्षाया
सन्तावप्युत्पादव्ययौ नोपादीयेते, अनित्यत्वविवक्षायाञ्च सदपि

जैसे—बरगद, नीम आदि में वृक्षत्व ।

ऊर्ध्वता सामान्य—क्रमभावी पर्यायो में एकता की प्रतीति,
जैसे—बचपन और यौवन दोनों में सामान्यरूप से रहने वाला
पुरुषत्व ।

७ भेद-प्रतीति के निमित्त को विशेष कहा जाता है ।

यह (विशेष) जाति रूप से अभिन्न वस्तुओं—उदाहरणस्वरूप
वृक्षों में अमुक बरगद है, अमुक पीपल है और अमुक नीम—की
भिन्नता की प्रतीति का निमित्त होता है ।

८ विशेष के दो भेद हैं

१ गुण

२ पर्याय

गुण — सहभावी धर्म, गुण कहलाता है, जैसे—आत्मा में ज्ञान ।

पर्याय—क्रमभावी धर्म, पर्याय कहलाता है, जैसे—आत्मा में
सुख, दुःख आदि ।

९ जो वाणी का विषय बने उसे वाच्य कहा जाता है ।

१० जो वाणी का विषय न बने, उसे अवाच्य कहा जाता है ।

११ एक ही वस्तु में अनेक विरोधी धर्मों की सगति अपेक्षा-भेद से घटित
होती है ।

प्रयोजनवश किसी धर्म की विवक्षा की जाती है और प्रयोजन
के अभाव में किसी धर्म की विवक्षा नहीं की जाती, जैसे—किसी

ध्रौव्यं नाप्यंते । तत एव सहावस्थितानामप्येषा ग्रहणाग्रहणेन
एकोऽपि धर्मी नित्योऽनित्यश्च । एवमनुवृत्ताकारेण सामान्यम्,
व्यावृत्तरूपेण विशेष, स्वरूपेण सत्, पररूपेण असत्, एकैकधर्मा-
पेक्षया वाच्यम्, युगपद अनेक धर्मपेक्षया च अवाच्यम् । दृश्यन्ते
च एकस्मिन्नपि जने अपेक्षा-भेदात् पितृत्वभ्रातृत्वपुत्रत्वमातुलत्व-
भागिनेयत्वादयः पर्याया ।

१२ प्रमाणस्य फलमर्थबोधः ॥

अयं प्रमाणमात्रस्य साक्षात्फलम् ।

पारम्पर्येण केवलज्ञानस्य^१ माध्यस्थ्यम्, शेषप्रमाणानाञ्च हानोपादान-
माध्यस्थ्यबुद्धयः^२ ।

१३ तत् प्रमाणतः स्याद् भिन्नमभिन्नञ्च ॥

१ केवलिनो हि साक्षात् ममस्वार्थानुभवेऽपि हानोपादानेच्छाविग्रहाद्
माध्यस्थ्यबुद्धिः ।

२ हेये परित्यागबुद्धिः, उपादेये ग्रहणबुद्धिः, उपेक्षणीये माध्यस्थ्यबुद्धिः ।

धर्मों के नित्यत्व की विवक्षा मे उसमे विद्यमान उत्पाद और विनाश धर्मों का ग्रहण नहीं किया जाता तथा अनित्यत्व-विवक्षा मे, वस्तु मे विद्यमान 'ध्रौव्य' का ग्रहण नहीं किया जाना। इसलिए एक रहने वाले इन विरोधी धर्मों के ग्रहण और अग्रहण से एक ही पदार्थ नित्य और अनित्य कहलाता है।

इसी प्रकार सदृश धर्म की अपेक्षा से पदार्थ सामान्य है और विलक्षण धर्म की अपेक्षा से वह विशेष। स्वरूप की दृष्टि से सत्, पररूप की दृष्टि से असत् है। एक-एक धर्म की अपेक्षा से वाच्य और एक साथ अनेक धर्मों की अपेक्षा से भवाच्य है।

एक ही मनुष्य अपेक्षा-भेद से पिता, भाई, पुत्र, मामा और भानजा होता है। इस प्रकार एक व्यक्ति मे अनेक पर्याय प्राप्त होते हैं।

१२ अर्थ-बोध को प्रमाण का फल कहा जाता है।

यह अर्थबोध प्रमाणमात्र का साक्षात् फल है। परम्पर फल की दृष्टि से केवलज्ञान का फल माध्यस्थ्य तथा शेष प्रमाणों का फल हान बुद्धि, उपादान बुद्धि और माध्यस्थ्य बुद्धि होता है।

१३ प्रमाण-फल प्रमाण से कथंचिद् भिन्न, और कथंचिद् अभिन्न है।

१ केवलज्ञानी को समस्त पदार्थों का साक्षात् बोध होने पर भी उनके हान और उपादान की इच्छा नहीं होती इसलिए केवलज्ञान का फल माध्यस्थ्य बुद्धि ही है।

२ हेय मे परित्याग बुद्धि, उपादेय मे ग्रहण बुद्धि और उपेक्षणीय मे माध्यस्थ्य बुद्धि होती है।

एकान्तभेदे हि इदमस्य प्रमाणस्य फलमिति सम्बन्धो न सभवी ।
एकान्ताभेदे च प्रमाणमेव वा फलमेव वा तद् भवेदिति ।

१४ साध्यसाधनभावेन तयोर्भेद ॥

प्रमाणम्—साधनम्, फलञ्च साध्यमिति ।

१५ एकप्रमातृतादात्म्येन चाभेद ॥

प्रमाणतया परिणत एव आत्मा फलतया पणिमते इत्येकप्रमात्रपेक्षया
प्रमाणफलयोरभेद ।

१६ अवग्रहादीना क्रमिकत्वात् पूर्व पूर्व प्रमाणमुत्तरमुत्तर फलम् ॥

यथा—अवग्रह प्रमाणम्, ईहा फलम्, एवमनुमान यावत् ।

इति प्रमेयप्रामितिस्वरूपनिर्णय

प्रमाण और फल में एकान्त भेद होने पर यह इस प्रमाण का फल है इस प्रकार का सम्बन्ध घटित नहीं होता। उनमें अभेद होने पर या तो प्रमाण ही होता है या फल ही होता है—अभेद में दो नहीं हो सकते।

१४ साध्य और साधन भाव की अपेक्षा से प्रमाण और प्रमाण-फल भिन्न होते हैं।

प्रमाण साधन होता है और फल साध्य।

१५ एक ही प्रमाता में आत्मगत होने के कारण से प्रमाण और प्रमाण-फल अभिन्न होते हैं।

प्रमाणरूप में परिणत आत्मा ही फल-रूप में परिणत होती है, इस प्रकार एक प्रमाता की अपेक्षा से प्रमाण और फल में अभेद घटित होता है।

१६ अवग्रह आदि क्रमिक होते हैं इसलिए उनमें पूर्व पूर्ववर्ती प्रमाण और उत्तर उत्तरवर्ती फल होते हैं।

जैसे—अवग्रह प्रमाण है और ईहा फल। ईहा प्रमाण और अवाय फल, अवाय प्रमाण और धारणा फल, धारणा प्रमाण और स्मृति फल, स्मृति प्रमाण और प्रत्यभिज्ञा फल, प्रत्यभिज्ञा प्रमाण और तर्क फल, तर्क प्रमाण और अनुमान फल है।

इति प्रमेय-प्रमिति-स्वरूप-निर्णय

सप्तमो विभागः

१ स्वपरावभासी प्रत्यक्षादिप्रसिद्ध आत्मा प्रमाता ॥

स्वञ्च परञ्चावभासते प्रकाशयतीत्येवशील , अहं सुखी, अहं दुःखीत्यादि निदर्शनेन, प्रत्यक्षादिप्रमाणेन प्रमाणित आत्मा प्रमाता भवति ।

२ चैतन्यलिङ्गोपलब्धेस्तद्ग्रहणम् ॥

अदृष्टोऽपि पदार्थो लभ्यमानलिङ्गेन गृह्यत एव, यथाऽपवरकस्थितेनादृष्टोऽपि सविता प्रकाशातपाभ्याम्, तथैव चैतन्यलिङ्गेन आत्मा ।

३ न तज्जडलक्षणभूतधम ॥

सप्तम विभाग

- १ स्वप्रकाशी एवं परप्रकाशी तथा प्रत्यक्ष आदि प्रमाणों से प्रसिद्ध आत्मा को प्रमाता कहा जाता है ।

आत्मा ही प्रमाता—प्रमाण करने वाला है । वह स्वयं अपने चैतन्य से प्रकाशित है और ज्ञेय—विषय को प्रकाशित करता है । मैं सुखी हूँ, मैं दुःखी हूँ, इत्यादि— इस निदर्शन वाले प्रत्यक्ष आदि प्रमाण के द्वारा वह प्रमाणित है ।

- २ आत्मा का बोध चैतन्यलिङ्ग की उपलब्धि से होता है ।

अदृष्ट पदार्थ भी दृष्ट लिङ्ग (हेतु) के द्वारा गृहीत होता है, जैसे—कमरे में बैठा हुआ आदमी सूर्य को नहीं देखता है, फिर भी वह प्रकाश और धूप के द्वारा अदृष्ट सूर्य को जान लेता है । उसी प्रकार अदृष्ट आत्मा चैतन्य लिङ्ग के द्वारा गृहीत होता है ।

- ३ वह चैतन्य जडप्रकृति वाले भूतो (पृथ्वी, अप्, तेजस्, वायु और आकाश) का धर्म नहीं है ।

४ उपादाननियमात् ॥

क खलूपादानमर्यादामनुभवन्नपि जडलक्षणाद्भूतान्र्वतन्य प्रसाधयितुमायुष्मान् ।

५ नासदुत्पाद ॥

न खलु समुदितेष्वपि भूतेषु अत्यन्तासत्त्वस्य चैतन्यस्योत्पत्तिः सम्भविनी, यथा—सिकताकणेषु प्रत्येकमनुपलब्धं तैलं न समुदितेष्वपि, सतो व्यक्तौ तु सिद्ध्यति सर्वथा चैतन्यवादः ।

६ नापि मस्तिष्कमूलम्, मस्तिष्कस्य तु तत्प्रयोगहेतुमात्रत्वात् ॥

७ शोणितं प्राणशक्त्यनुगाम्येव ॥

रक्तं हि प्राणशक्तिहेतुकं भवति, तदविरहं तस्यानुत्पादात्, अन्यथा तदगनिनिरोधस्य निर्हेतुकत्वात् । किञ्च सात्मके शरीरे आहारग्रहणम्, तत् शोणितोत्पत्तिः, प्राणायामेन नम्याऽखिले वपुषि सञ्चारः, तेन शरीरावयवानां सक्रियत्वम्, ततो हीन्द्रियाणि मनश्च गृह्णन्ति स्वप्नमेयम् । देदिनि अन्यत्र गते सर्वत्रापि निष्क्रियत्वोपलब्धे ।

४ इसका हेतु है—उपादान का नियम ।

उपादान (परिणामी कारण) की मर्यादा को जानने वाला क्या कोई व्यक्ति जड़ प्रकृति वाले भूतो से चैतन्य की निष्पत्ति को मान्य कर सकता है ?

५ असत् का उत्पाद नहीं होता ।

प्रत्येक भूत से चैतन्य की उत्पत्ति नहीं होती, उसी प्रकार भूतो के समुदित होने पर भी उनसे अत्यन्त असत् चैतन्य की उत्पत्ति नहीं हो सकती, जैसे—बालु के प्रत्येक कण में अनुपलब्ध तैल, उनके समुदय में भी उपलब्ध नहीं होता । भूतो में चैतन्य असत् नहीं है । वह प्रत्येक भूत में विद्यमान है । उनकी समुदित अवस्था में वह व्यक्त होता है, यदि यह माना जाए तो इससे सर्वथा चैतन्यवाद की सिद्धि होगी ।

६ चैतन्य का मूल मस्तिष्क नहीं है, वह चेतना के प्रयोग का हेतुमात्र है ।

७ चैतन्य का मूल रक्त भी नहीं है, क्योंकि वह प्राणशक्ति का अनुगामी है ।

रक्त का हेतु प्राणशक्ति है । उसके अभाव में रक्त उत्पन्न नहीं होता । यदि ऐसा नहीं माना जाए तो रक्त के गतिरोध का कोई हेतु ही नहीं रहता । क्योंकि सजीव शरीर आहार ग्रहण करता है, उससे रक्त की उत्पत्ति होती है । प्राण और अपान के द्वारा सारे शरीर में उसका संचार होता है, उससे शरीर के सब अवयव सक्रिय होते हैं, उनकी सक्रियता होने पर इन्द्रिय और मन अपने-अपने विषय का

८ प्रेत्यसद्भावाच्च ॥

पुनरुत्पत्ति — प्रेत्यभाव । तेनाप्यात्मन सत्त्व प्रतिपत्तव्यम् ।

९ शरीराग्रहरूपचेतसः सभवात् तत्सद्भावः ॥

नवोत्पन्नस्य प्राणिनो निजशरीरविषय आग्रहः, स तद्विषयपरिशीलन-
पूर्वकः । न खलु अत्यन्ताज्ञातगुणदोषे वस्तुन्याग्रहो दृष्टः ।

१० हर्षभयशोकोपलब्धिरपि पूर्वाभ्यस्तस्मृत्यनुबन्धाः ॥

जातः खलु बालः पूर्वाभ्यस्तस्मृतिनिमित्तान् हर्षादीन् प्रतिपद्यते ।
पूर्वाभ्यासश्च पूर्वजन्मनि सन्ति, नान्यथा ।

११ समानजातीयाङ्कुरोत्पादात्, शस्त्रानुपहतद्रवत्वात्, आहारेण वृद्धि-
दर्शनात्, अपराप्रेरितत्वे तिर्यगनियमितगतिमत्त्वात्, छेदादिभिग्नान्या-
दिदर्शनाच्च क्रमेण पृथिव्यादीनां जीवत्वसंसाधनीयम् ॥

ग्रहण करते हैं। आत्मा के अन्यत्र चले जाने पर ये सब निष्क्रिय हो
हैं।

८ आत्मा के अस्तित्व का एक हेतु है—प्रेत्य का सद्भाव।

प्रेत्यभाव का अर्थ है पुनर्जन्म। यह आत्मा की अस्तित्व-सिद्धि
का प्रबल हेतु है।

९ पुनर्जन्म का सद्भाव शरीर के प्रति होने वाले चैतनसिक आग्रह से
सिद्ध होता है।

नवजात शिशु में भी अपने शरीर के प्रति विशेष प्रकार का
लगाव होता है। वह तद्विषयक पूर्वाभ्यास-जनित होता है। जिस
वस्तु के गुण और दोष सर्वथा अज्ञात होते हैं उसके प्रति किसी का
आकर्षण नहीं होता।

१० हर्ष, भय, शोक आदि की उपलब्धि का निमित्त पूर्वाभ्यास की स्मृति
है।

पूर्वाभ्यास की स्मृति के कारण नवजात बालक हर्ष, भय, शोक
आदि को प्राप्त होता है। वह पूर्वाभ्यास पूर्वजन्म होने पर ही घटित
होता है अन्यथा नहीं।

११ पृथ्वी आदि की चेतना निम्न युक्तियों से सिद्ध होती है—

मनुष्यो और तिर्यञ्चो के शरीर के घावों में सजातीय मासाकुर
पैदा होते हैं, वैसे ही पृथ्वी में—खोदी हुई खानों में सजातीय पृथ्वी
के अकुर पैदा होते हैं, अतः यह प्रतीत होता है कि पृथ्वी सजीव है।

जैसे मनुष्य और तिर्यञ्च गर्भावस्था के प्रारम्भ में तरल होते

१२ व्रसानां च प्रत्यक्षसिद्धमेव ॥

इति प्रमातृस्वरूपनिर्णयः

•

हैं, वैसे ही जल तरल है अतः वह जब तक किसी विरोधी वस्तु से उपहत नहीं होता, तब तक सजीव है ।

आहार—ईंधन आदि के द्वारा अग्नि बढती है, अतः वह सजीव है ।

वायु गाय आदि की तरह किसी की प्रेरणा के बिना ही अनियमित रूप से इधर-उधर घूमती है, अतः वह सजीव है ।

वनस्पति का छेदन करने से वह खिन्न होती है, अतः वह सजीव है ।

१२ त्रस प्राणियो का जीवत्व प्रत्यक्ष सिद्ध ही है ।

इति प्रमातृस्वरूपनिर्णय

प्रशस्ति-श्लोकाः

- १ स्याच्छब्दाङ्कितसप्तभङ्गसलिलव्यूहैर्गभीरोदरो,
वस्त्वशप्रतिपादिसन्त्यकलाकल्लोलमालाकुल ।
सविद्रत्नसमुच्चयेन भरित सत्तर्कफेनावृत ,
सोऽय कस्य मुदे न सान्द्रमहिमा स्याद्वादपाथोनिधि ॥
- २ यस्यागाधजलाश्रयैर्जलदता सयान्ति सन्तो जना
विष्वग् विभ्रमघर्मघृष्टवपुषा सशोष्य तूष्णा नृणाम् ।
वाक्सन्दर्भसरित्प्रवाहनिकरैः सवर्धयन्त्येव यत्,
सोऽय कस्य मुदे न सान्द्रमहिमा स्याद्वादपाथोनिधि ॥
- ३ यदङ्घ्रे सेवाया फलमतुलमापत् पशुरपि,
मृगारि पञ्चास्योऽभवदहह यद्वातुरधिक ।
अनेकान्ताम्भोधिर्विधुमिव यमालोक्य मुदित ,
स मा श्रीमान् वीरश्चरमजिनराजोऽवतुतमाम् ॥

- ४ तच्छासन सुविशदीकृतवानल य
स्वार्थानुगै कुमतिभिर्मलिनीकृत यत् ।
जैनाह्वमप्यतितमा लभते स्म तेरा—
पन्थाख्यया यदनुभावकृता प्रसिद्धिम् ॥
- ५ द्वी'पात्म'-सिद्धि'-शशि'-सवति वैक्रमीये,
येनादृता जिनमतानुगता सुदीक्षा ।
सोऽय स्फुटीकृतमरुस्थलवीरभूमिः,
कैर्नावगम्यत इति त्रतिराजभिक्षु ॥
- ६ भारमलो विमलोऽस्य पदे, तदनु च रायेन्दुर्मुमुदे ।
जीतमलस्तूर्यो जज्ञे, तत्तुलना स्यात् सर्वज्ञे ॥
- ७ अथ पञ्चममघराजगणी, जिनदर्शनमुकुटाग्रमणि ।
माणिकलालडालचन्द्रौ, गणमरक्षणनिस्तन्द्रौ ॥
- ८ छौगेयोऽष्टमपट्टपति, कालु करुणाब्धि सुकृति ।
यदनुग्रहतोऽस्माद्गिति, ग्रन्थग्रथने प्रथितमति ॥
- ९ सन्दुब्धवास्तस्य पदाम्बुजानुग
प्रमोदपीनस्तुलसी मुनीशिता ।
भिक्षुवाख्यया न्यायपदाद्यकर्णिका
सोपानवीथीमिव शास्त्रसद्धानि ॥

- १० नेत्रं व्योमं व्योमं नेत्राञ्चितेऽब्दे,
 भाद्रे मासे शुक्लपक्षे नवम्याम् ।
 सूर्ये वारे सोत्सवे भव्यवारे,
 प्रातः काले श्राद्धसप्तद्विचाले ॥
- ११ यलीति धार्मिके देशे, श्रीङ्गरगढे पुरे ।
 समाप्तेय सदा कुर्याद्, भद्रं भिक्षुगणेभृशम् ॥

परिशिष्ट

*

परिशिष्ट १

१ विधिहेतव

(१) भावेन विधिहेतव (अविरुद्धोपलब्धे साधनानि)

स्वभावादयोऽत्रग्रन्थे सन्ति निर्दिष्टा ।

भावेन विधिहेतौ अविरुद्धस्य व्यापकम्योपलब्धि साधनं नहि भवति । अस्त्यत्र वृक्षत्व निम्बादिव, अस्त्यत्र निम्बत्व वृक्षादिति न निर्णायकता वृक्षत्वेन निम्बवदाम्नस्यापि ग्रहणात् ।

(२) अभावेन विधिहेतव (विरुद्धानुपलब्धे साधनानि)—

(क) स्वभावानुपलब्धिरुदाहृता ।

(ख) विरोधिकारणानुपलब्धि —विद्यतेऽत्र समाजेऽज्ञानम्, शिक्षाभावात् । अत्र विधेयमज्ञानम्, तद्विरुद्धं ज्ञानम्, तस्य कारणं शिक्षा, तस्या अभावात् ।

(ग) विरोधिकार्यानुपलब्धि.—अस्वास्थ्यमस्मिन् मनुष्ये समस्ति, मासलताऽनालोकनात् । अत्र विधेयम-स्वास्थ्यम्, तद्विरुद्धं स्वास्थ्यम्, तस्य कार्यं मासलत

१ विधिहेतु

(१) भाव से विधिहेतु - (अविरुद्धोपलब्धि के साधन) ।

स्वभाव आदि हेतु मूलग्रन्थ में ही निर्दिष्ट है ।

भाव से विधि-हेतु में अविरुद्ध व्यापक की उपलब्धि साधन या हेतु नहीं बन सकती । 'यहा वृक्षत्व है क्योंकि नीम है' इस वाक्य में जो निर्णायकता है वह 'यहा नीम है, क्योंकि वृक्ष है' इस वाक्य में नहीं है । क्योंकि वृक्षत्व के द्वारा नीम की तरह आम का भी ग्रहण हो सकता है ।

(२) अभाव से विधिहेतु (विरुद्ध की अनुपलब्धि के साधन) -

(क) स्वभावानुपलब्धि मूलग्रन्थ में उदाहृता है ।

(ख) विरोधी कारणानुपलब्धि—इस समाज में अज्ञान है, क्योंकि शिक्षा का अभाव है । यहा विधेय है 'अज्ञान' इसका विरोधी है ज्ञान, ज्ञान का कारण है शिक्षा, उसका यहा अभाव है ।

(ग) विरोधी कार्यानुपलब्धि—यह मनुष्य अस्वस्थ है, क्योंकि इसमें मासलता (पर्याप्त मासोपचय) का अभाव है । यहा विधेय है 'अस्वास्थ्य', इसका विरोधी तत्त्व है

तस्या अनुपलब्धि ।

- (घ) विरोधिव्याप्यानुपलब्धि — अस्त्यत्र छाया, औष्ण्या-
ऽनुपलब्धे । अत्र विधेया छाया, तद्विरुद्धस्तापः,
तद्व्याप्यस्यौष्ण्यस्याऽनुपलब्धि ।

प्रतिषेधहेतव

- (३) भावेन प्रतिषेधहेतव (विरुद्धोपलब्धे साधनानि)
- (क) स्वभावोपलब्धिरुदाहृता ।
- (ख) विरोधिव्याप्योपलब्धि, यथा—नास्त्यस्य पुंसस्तत्त्वेषु
निश्चय, तत्र सन्देहात् ।
- (ग) विरोधिकार्योपलब्धि, यथा—न विद्यतेऽस्य क्रोधाद्युप-
शानि वदनविकारादे ।
- (घ) विरोधिकारणोपलब्धि, यथा—नास्य महर्षेरसस्य वच
समस्ति, रागद्वेषकालुष्याऽकलङ्कितज्ञानसम्पन्नत्वात् ।
- (ङ) विरोधिपूर्वचरोपलब्धि, यथा — नोद्गमिष्यति
मुहूर्तान्ति पुष्यतारा, रोहिण्युद्गमात् ।
- (च) विरोध्युत्तरचरोपलब्धि, यथा—नोदगान् मुहूर्तान्तिपूर्वं
मृगशिर पूर्वाफाल्गुन्युदयात् ।
- (छ) विरोधिसहचरोपलब्धि, यथा—नास्त्यस्य मिथ्या-
ज्ञानम्, सम्यग्दर्शनात् ।

स्वास्थ्य, स्वास्थ्य का कार्य है भासलता, उसका यहा अभाव है ।

- (घ) विरोधी व्याप्यानुपलब्धि—यहा छाया है, क्योंकि उष्णता का अभाव है । यहा विधेय है छाया, इसका विरोधी है ताप, ताप मे व्याप्त उष्णता का यहा अभाव है ।

प्रतिषेधहेतु .

(३) भाव से प्रतिषेधहेतु (विरुद्ध उपलब्धि के साधन) —

- (क) स्वभाव की उपलब्धि —मूलग्रन्थ मे उदाहृत है ।
 (ख) विरोधीव्याप्य की उपलब्धि—इस पुरुष का तत्त्व मे निश्चय नहीं है, क्योंकि उसमे उसे सदेह है ।
 (ग) विरोधीकार्य की उपलब्धि—इस पुरुष के क्रोध आदि उपशान्त नहीं है, क्योंकि इसके मुह पर क्रोध के लक्षण प्राप्त है ।
 (घ) विरोधीकारण की उपलब्धि—इस महर्षि का वचन असत्य नहीं है क्योंकि यह राग-द्वेष की कलुषता से अकलकित ज्ञान से सम्पन्न है ।
 (ङ) विरोधीपूर्वचर की उपलब्धि —मूहर्त के बाद पुष्यतारा का उदय नहीं होगा, क्योंकि रोहिणी नक्षत्र का उदय हो चुका है ।
 (च) विरोधीउत्तरचर की उपलब्धि—मुहर्त पहले मृगशिरा नक्षत्र का उदय नहीं हुआ था क्योंकि पूर्वाफाल्गुनी नक्षत्र का उदय हो चुका है ।
 (छ) विरोधीसहचरोपलब्धि—इसका ज्ञान मिथ्या नहीं है, क्योंकि इसके पास सम्यग्दर्शन है ।

(४) अभावेन प्रतिषेधहेतव (अविरुद्धानुपलब्धे साधनानि)

(क) स्वभावानुपलब्धिरुदाहृता ।

(ख) व्यापकानुपलब्धि, यथा—नास्त्यत्र प्रदेशे पनस, पादपानुपलब्धे ।

(ग) कार्यानुपलब्धि, यथा—नास्त्यत्राप्रतिहतशक्तिक बीजन्, अकुराऽनवलोकनात् ।

(घ) कारणानुपलब्धि, यथा—न सन्त्यस्य प्रशमप्रभृतयो भावा, तत्त्वार्थश्रद्धानाभावात् ।

(ङ) पूर्वचरानुपलब्धि, यथा—नोदगमिष्यति मुहूर्तान्ते स्वातिनक्षत्रम्, चित्रोदयादर्शनात् ।

(च) उत्तरचरानुपलब्धि, यथा—नोदगमन् पूर्वभाद्रपदा, मुहूर्तान् पूर्वमुत्तरभाद्रपदोदगमानवगमात् ।

(छ) सहचरानुपलब्धि, यथा—नास्त्यस्य सम्यग्ज्ञानम्, सम्यग्दर्शनानुपलब्धे ।

(प्रमाणनयतत्त्वालोक—३।८५-१०२)

२ नैयायिकानां कालात्ययापदिष्टप्रकरणसमौ विशिष्टौ स्त ।

(क) कालात्ययापदिष्ट — प्रत्यक्षागमविरुद्धपक्षवृत्ति कालात्ययापदिष्ट, यथा—अनुष्णोऽग्निः, कृत्तकत्वाद, घटवत् ।

- (४) अभाव से प्रतिषेधहेतु (अविरुद्ध की अनुपलब्धि के साधन)
- (क) स्वभाव की अनुपलब्धि मूलग्रन्थ में उदाहृत है ।
 - (ख) व्यापक की अनुपलब्धि—इस प्रदेश में पनस (कटहल) नहीं है, क्योंकि यहाँ कोई वृक्ष उपलब्ध ही नहीं है ।
 - (ग) कार्य की अनुपलब्धि—यह बीज अप्रतिहतशक्ति वाला नही है, क्योंकि अकुर नहीं फूटा है ।
 - (घ) कारण की अनुपलब्धि—इस व्यक्ति के प्रशम (सवेग, निर्वेद, अनुकम्पा, आस्तिक्य) आदि भाव उपलब्ध नहीं है, क्योंकि इसमें तत्त्वार्थ-श्रद्धा (सम्यग्दर्शन) का अभाव है ।
 - (ङ) पूर्वचर की अनुपलब्धि—मूहूर्त्त के बाद स्वातिनक्षत्र का उदय नहीं होगा, क्योंकि अभी तक चित्रा का उदय नहीं हुआ है ।
 - (च) उत्तरचर की अनुपलब्धि—मूहूर्त्त पहले पूर्वभाद्रपदा नक्षत्र का उदय नहीं हुआ था क्योंकि अभी तक उत्तर भाद्रपदा का उदय नहीं हुआ है ।
 - (छ) सहचर की अनुपलब्धि—इसका ज्ञान सम्यक् नहीं है, क्योंकि सम्यग्दर्शन की अनुपलब्धि है ।

(—प्रमाणनय तत्त्व लोकालङ्कार ३।८५-१०२)

२ नैयायिक दर्शन में कालात्ययापदिष्ट और प्रकरणसम, ये दो हेत्वाभास अतिरिक्त माने गए हैं—

- (क) कालात्ययापदिष्ट—जो हेतु प्रत्यक्ष और आगम से विरुद्धपक्ष में प्रयुक्त होता है वह कालात्ययापदिष्ट है, जैसे—अग्नि अनुष्ण (शीत) है, क्योंकि वह कृतक है, जैसे—घडा ।

- (ख) प्रकरणसम — प्रकरणपक्षे प्रतिपक्षे च तुल्य प्रकरणस, यथा—अनित्य शब्द, नित्यधर्मानुपलब्धे, घटवत् । इत्युक्ते परं प्राह—नित्य शब्द, अनित्यधर्मानुपलब्धे आकाशवत् ।

३ अयं त्रिविधो भवति, यथा—

- (१) वादि-असिद्ध — परिणामी आत्मा, उत्पादादिमत्त्वात् । अयं वादिनो नैयायिकस्याऽसिद्धः । तन्मन आत्मन कूटस्थ-त्वस्याभिमतत्वात् ।

- (२) प्रतिवादि-असिद्ध — चेतनास्तरव सर्वत्वगपहरणे मरणात् । अत्र मरण विज्ञानेन्द्रियायुनिरोधलक्षण प्रतिवादिनो बौद्ध-स्याऽसिद्धम् ।

- (३) उभयाऽसिद्ध — अनित्य शब्द, चाक्षुषत्वात् । अयमुभया-ऽसिद्धः ।

४ (क) व्यभिचारीति नामान्तरम् ।

(ख) अयं द्विविधः —

- (१) सन्दिग्धविपक्षवृत्तिक — वक्तृत्व विपक्षे सर्वज्ञे सन्दिग्ध-वृत्तिकम्—सर्वज्ञं किं वक्ता आहो-स्त्विन्न वक्तोति सन्देहात् ।

(ख) प्रकरणसम—जो हेतु प्रस्तुत पक्ष और प्रतिपक्ष में समानरूप से विद्यमान हो वह प्रकरणसम है, जैसे—शब्द अनित्य है, क्योंकि उसमें नित्य धर्म अनुपलब्ध है, जैसे—घड़ा। इस हेतु के उपस्थित किए जाने पर प्रतिवादी कहता है—शब्द नित्य है, क्योंकि उसमें अनित्य धर्म अनुपलब्ध है, जैसे—आकाश।

३ असिद्धहेत्वाभास तीन प्रकार का होता है—

(१) वादी असिद्ध—जैसे आत्मा परिणामी है, क्योंकि वह उत्पाद-व्यय धर्म से युक्त है। यह हेतुवादी नैयायिकों के लिए असिद्ध है, क्योंकि उनके अभिमत में आत्मा 'कूटस्थ' नित्य है।

(२) प्रतिवादी असिद्ध—जैसे वृक्ष चेतनवान है, क्योंकि सम्पूर्ण त्वचा उतारने पर उनकी मृत्यु हो जाती है। यह हेतु प्रतिवादी बौद्धों के लिए असिद्ध है, क्योंकि उन्हें वृक्षों में विज्ञानेन्द्रिय और आयु-निरोध लक्षण वाला मरण मान्य नहीं है।

(३) उभय असिद्ध—जैसे शब्द अनित्य है, क्योंकि वह चाक्षुष है। यह हेतुवादी और प्रतिवादी दोनों के लिए असिद्ध है।

४ (क) अनैकान्तिक हेत्वाभास का दूसरा नाम व्यभिचारी हेतु है।

(ख) अनैकान्तिक के दो प्रकार हैं—

(१) सदिग्धविपक्षवृत्तिक—असर्वज्ञ का विपक्ष सर्वज्ञ है। उसमें वस्तुत्व सदिग्ध है—सर्वज्ञ बोलते हैं या नहीं बोलते, यह अनुमान-प्रमाण के द्वारा निर्णीत नहीं है।

- (२) निर्णीतविपक्षवृत्तिक — प्रमेयत्व यथा सपक्षेऽनित्ये घटादौ प्रतीयते तथा विपक्षे नित्येऽपि व्योमादौ प्रतीयत एव ।

५ अन्वयिदृष्टान्ताभासा —

- (क) साध्यविकल — अपौरुषेय शब्द, अमूर्तत्वात्, दुःखवत् । दुःख पुरुषव्यापारमन्तरा नोत्पद्यत इति पौरुषेयमिदमपौरुषेयसाध्येन वर्तत इति साध्यविकलत्वम् ।
- (ख) साधनविकल — अपौरुषेय शब्द, अमूर्तत्वात्, परमाणुवत् । अत्र साध्यधर्मोऽपौरुषेयत्व परमाणावस्ति किन्तु साधनधर्मोऽमूर्तत्व नास्ति किञ्च स मूर्तो भवतीति साधनविकलत्वम् ।
- (ग) उभयविकल — अपौरुषेय शब्द, अमूर्तत्वात्, घटवत् । घटे साध्यधर्मोऽपौरुषेयत्व साधनधर्मश्चामूर्तत्वमुभयमपि नास्तीति उभयविकलत्वम् ।
- (घ) सन्दिग्धसाध्य — विवक्षित पुमान् रागी, वचनात्, रथ्यापुरुषवत् । रथ्यापुरुषे हि साध्यधर्मो राग सन्दिग्ध, रागस्याऽव्यभिचारिलिङ्गादर्शनात्, इति सन्दिग्धसाध्यत्वम् ।
- (ङ) सन्दिग्धसाधन — विवक्षित पुमान् मरणधर्मा, गगान्, रथ्यापुरुषवत् । रथ्यापुरुषे साधनधर्मो राग सन्दिग्ध इति सन्दिग्धसाधनत्वम् ।

(२) निर्णीतविपक्षवृत्तिक—जैसे सपक्ष, अनित्य, घट आदि मे प्रमेयत्व प्रतीत है वैसे ही विपक्ष, नित्य, आकाश आदि मे भी वह प्रतीत ही है ।

५ अन्वयीदृष्टान्ताभास—

(क) साध्यविकल—शब्द अपौरुषेय है, क्योंकि वह अमूर्त है, जैसे दुःख । दुःख मनुष्य की प्रवृत्ति के बिना नहीं होता, इसलिए वह पौरुषेय है । इसका प्रयोग अपौरुषेय साध्य के लिए किया गया है । इसलिए यह साध्यविकल दृष्टान्ताभास है ।

(ख) साधनविकल—शब्द अपौरुषेय है, क्योंकि वह अमूर्त है, जैसे—परमाणु । यहा साध्य धर्म अपौरुषेयत्व है । वह परमाणु मे है किन्तु साधन धर्म है—अमूर्तत्व । वह परमाणु मे नहीं है, इसलिए यह साधनविकल दृष्टान्ताभास है ।

(ग) उभयविकल—शब्द अपौरुषेय है, क्योंकि वह अमूर्त है, जैसे घडा । यहा साध्य धर्म अपौरुषेयत्व और साधनधर्म अमूर्तत्व है । वे दोनो घडे मे नहीं हे, इसलिए उभयविकल दृष्टान्ताभास है ।

(घ) सदिग्धसाध्य—विवक्षित पुरुष रागी है, क्योंकि वह बोलता हे, जैसे रथ्यापुरुष । यहा साध्य-धर्म राग है । वह रथ्यापुरुष मे सदिग्ध हे क्योंकि उसमे राग का निर्णायक लिंग उपलब्ध नहीं है, इसलिए यह सदिग्धसाध्य दृष्टान्ताभास है ।

(ङ) सदिग्धसाधन—विवक्षित पुरुष मरणधर्मा है, क्योंकि वह रागी है, जैसे—रथ्यापुरुष । यहा साधन-धर्म राग है । वह रथ्यापुरुष मे सदिग्ध है, इसलिए यह सदिग्धसाधन दृष्टान्ताभास है ।

(च) सन्दिग्धोभय — विवक्षित पुमान् अल्पज्ञ, रागात्, रथ्या-
पुरुषवत् । रथ्यापुरुषेऽल्पज्ञत्व रागश्चेति उभयमपि सन्दिग्ध-
मिति सन्दिग्धोभयत्वम् ।

एषु पराशयस्य दुर्बोधत्वाद् अन्वयिनि रथ्यापुरुषे रागा-
ल्पज्ञत्वयो सत्त्व सन्दिग्धम् ।

(छ) विपरीतान्वय — अनित्य शब्द, कृतकत्वात्, यदनित्य तत्
कृतकम्, घटवदिति विपरीतान्वय ।

प्रसिद्धानुवादेनाऽप्रसिद्ध विधेयम् । अत्र कृतकत्व हेतुरिति
प्रसिद्धम् । अनित्यत्व तु साध्यत्वाद् अप्रसिद्धम् । अनुवादे प्रसिद्धस्य
यच्छब्देन अप्रसिद्धस्य च तच्छब्देन निर्देशो युक्तः । अत्र च विपर्यय
इति विपरीतान्वयत्वम् ।

६ व्यतिरेकिदृष्टान्ताभासा —

(क) असिद्धसाध्य — अपौरुषेय शब्द अमूर्तत्वात् — यदपौरुषेय न
भवति तदमूर्तमपि न भवति, यथा परमाणु । परमाणुर-
पौरुषेयोऽपि मूर्त इति असिद्धसाध्यत्वम् ।

(ख) असिद्धसाधन — यदपौरुषेय न भवति तदमूर्तमपि न भवति,
यथा दुःखम् । दुःखं पौरुषेयमपि अमूर्तम् इति असिद्धसाधनत्वम् ।

(ग) असिद्धोभय — यदपौरुषेय न भवति तदमूर्तमपि न भवति,
यथा आकाशः । आकाशः अपौरुषेयोऽपि अमूर्तोऽपि इति

- (च) सदिग्धोभय—विवक्षित पुरुष अल्पज्ञ है, क्योंकि वह रागी है, जैसे—रथ्यापुरुष । यहा रथ्यापुरुष मे अल्पज्ञता और राग दोनो ही सदिग्ध है, इसलिए यह सदिग्धोभय दृष्टान्ताभास है ।

दूसरे का आशय जानना कठिन होता है इसलिए अन्वयी-रथ्या पुरुष मे राग और अल्पज्ञता का अस्तित्व सदिग्ध है ।

- (छ) विपरीतान्वय—शब्द अनित्य है, क्योंकि वह कृतक है । जो अनित्य होता है, वह कृतक होता है, जैसे घडा । यह विपरीतान्वय है ।

प्रसिद्ध के अनुवाद से अप्रसिद्ध को साधा जाना है । यहा कृतकत्व हेतु प्रसिद्ध है और अनित्यत्व साध्य होने के कारण अप्रसिद्ध है । अनुवाद मे प्रसिद्ध का 'यन्' शब्द से और अप्रसिद्ध का 'तन्' शब्द से निर्देश करना उचित है, जैसे—जो कृतक होता है वह अनित्य होता है । यहा इस क्रम का विपर्यय हुआ है, इसलिए यह विपरीतान्वय दृष्टान्ताभास है ।

६ व्यतिरेकी दृष्टान्ताभास—

- (क) असिद्धसाध्य—शब्द अपौरुषेय है, क्योंकि वह अमूर्त है । जो अपौरुषेय नहीं होता वह अमूर्त भी नहीं होता, जैसे—परमाणु । परमाणु अपौरुषेय होने पर भी मूर्त होता है इसलिए यह असिद्धसाध्य व्यतिरेकी दृष्टान्ताभास है ।
- (ख) असिद्धसाधन—जो अपौरुषेय नहीं होता वह अमूर्त भी नहीं होता, जैसे—दुःख । दुःख पौरुषेय होने पर भी अमूर्त होता है इसलिए यह असिद्धसाधन व्यतिरेकी दृष्टान्ताभास है ।
- (ग) असिद्धोभय—जो अपौरुषेय नहीं होता वह अमूर्त भी नहीं होता, जैसे—आकाश । आकाश अपौरुषेय भी है और अमूर्त

असिद्धोभयत्वम् ।

- (घ) सदिग्धसाध्य —यो रागी न भवति स वक्ताऽपि न भवति, रथ्यापुरुषवत् ।
 (ङ) सदिग्धसाधन —यो मरणधर्मा न भवति स रागी अपि न भवति, रथ्यापुरुषवत् ।
 (च) सदिग्धोभय —य अल्पज्ञो न भवति स रागी अपि न भवति, रथ्यापुरुषवत् ।

एषु परचेतोवृत्तेर्दुर्लक्ष्यत्वाद् व्यतिरेकिणि रथ्यापुरुषे रागाल्प-
 ज्ञत्वयोरमत्त्व सदिग्धम् ।

- (छ) विपरीतव्यतिरेक —अनित्य शब्द कृतकत्वात् । यदकृतक
 तन्नित्य यथा आकाश इति विपरीतव्यतिरेक । व्यतिरेके हि
 साध्याभाव साधनाभावेन व्याप्तो निर्देष्टव्य । न चात्रैवमिति
 विपरीतव्यतिरेकत्वम् ।

अनन्वय, अप्रदर्शितान्वय, अव्यतिरेक, अप्रदर्शितव्यतिरे-
 कश्चेति चत्वारोऽपरेऽपि दृष्टान्ताभासा भवन्ति, यथा—

- (१) अनन्वय —विवक्षित पुमान् रागी, वक्तृत्वाद्, इष्टपुरुष-
 वदित्यनन्वय । यद्यपि इष्टपुरुषे रागो वक्तृत्वञ्च साध्य-
 साधनधर्मा दृष्टौ, तथापि यो वक्ता स रागीति व्याप्त्यमिद्धे-
 नन्वयत्वम् ।

- (२) अनित्य शब्द, कृतकत्वाद्, षट्पद, इति अप्रदर्शितान्वय ।

भी । इसलिए यह असिद्धोभय व्यतिरेकी दृष्टान्ताभास है ।

(घ) सदिग्धसाध्य—जो रागी नहीं होता वह वक्ता भी नहीं होता, जैसे—रथ्यापुरुष ।

(ङ) सदिग्धसाधन—जो मरणधर्मा नहीं होता वह रागी भी नहीं होता, जैसे—रथ्यापुरुष ।

(च) सदिग्धोभय—जो अल्पज्ञ नहीं होता वह रागी भी नहीं होता, जैसे—रथ्यापुरुष ।

दूसरे का आशय जानना कठिन होता है, इसलिए व्यतिरेकी रथ्यापुरुष में राग और अल्पज्ञता का नास्तित्व सदिग्ध है ।

(छ) विपरीतव्यतिरेक—शब्द अनित्य है क्योंकि वह कृतक है । जो अकृतक होता है वह नित्य होता है, जैसे—आकाश । यह विपरीतव्यतिरेकी दृष्टान्ताभास है । व्यतिरेक में साध्याभाव का साधनाभाव से व्याप्त निर्देश होना चाहिए । यहाँ वैसा नहीं है इसलिए यहाँ विपरीत व्यतिरेकत्व है ।

कुछ प्रामाणिकों द्वारा चार दृष्टान्ताभास और माने गए हैं—

१ अनन्वय

२. अप्रदर्शितान्वय

३ अव्यतिरेक

४ अप्रदर्शितव्यतिरेक

(१) अनन्वय—विवक्षित पुरुष रागी है, क्योंकि वह बोलता है, जैसे—इष्टपुरुष । यह अनन्वय है । यद्यपि इष्टपुरुष में राग और वक्तृत्व रूप साध्य और साधनधर्म दृष्ट है, फिर भी जो वक्ता होता है वह रागी होता है—यह व्याप्ति असिद्ध है इसलिए यह अनन्वयदृष्टान्ताभास है ।

(२) अप्रदर्शितान्वय—शब्द अनित्य है, क्योंकि वह कृतक है, जैसे

सक्षपि अन्वयो वचनेन न प्रकाशित इति परार्थानुमानस्य
वचनदोषः ।

(३) न वीतराग कश्चिद् विवक्षित पुरुष, वक्तृत्वात् । यः पुनर्वीत-
रागो न स वक्ता यथोपलखण्ड इति अव्यतिरेकः । यद्यप्युप-
लखण्डादुभय व्यावृत्त तथापि व्याप्त्या व्यतिरेकासिद्धेरव्यति-
रेकत्वम् ।

(४) अनित्य शब्द, कृतकत्वात्, आकाशवदिति अप्रदर्शितव्यति-
रेकः । यदजनित्य न स्यात् तत् कृतकमपि न स्यादिति सन्नपि
व्यतिरेको नोक्तः ।

७ द्रव्यमात्रग्राही पर्यायप्रतिक्षेपी द्रव्यार्थिकाभासः ।

पर्यायमात्रग्राही द्रव्यप्रतिक्षेपी पर्यायार्थिकाभासः ।

धर्मद्वयादीनामैकान्तिकपार्थक्याभिसन्धिर्नैगमाभासः, यथा—
नयार्थिकवैशेषिकदर्शनम् ।

सत्ताद्वैत स्त्रीकुर्वाण सकलविशेषान्निराचक्षाणः सग्रहाभासः,
यथा—अखिलानि अद्वैतवाददर्शनानि साख्यदर्शनञ्च ।

अपारमार्थिकद्रव्यपर्यायविभागाभिप्रायो व्यवहाराभासः,
यथा—चार्वाकदर्शनम् ।

—घटा । यह अप्रदर्शितान्वयदृष्टान्ताभास है । अन्वय होने पर भी यहा उसे शब्द के द्वारा बताया नहीं गया है, इसलिए यह परार्थानुमान के निरूपण का दोष है ।

(३) अव्यतिरेक—विवक्षित पुरुष वीतराग नहीं है, क्योंकि वह बोलता है । जो वीतराग होता है वह बक्ता नहीं होता, जैसे उपलखण्ड । यह अव्यतिरेक दृष्टान्ताभास है । यद्यपि दृष्टान्त रूप उपलखण्ड मे अवीतरागता और वक्तृत्व दोनो ही धर्म नहीं है, फिर भी व्याप्ति के द्वारा व्यतिरेक असिद्ध है ।

(४) अप्रदर्शितव्यतिरेक—शब्द अनित्य है क्योंकि वह कृतक है, जैसे—आकाश । यह अप्रदर्शितव्यतिरेकदृष्टान्ताभास है, क्योंकि जो अनित्य नहीं होता वह कृतक भी नहीं होता । इस प्रकार व्यतिरेक होने पर भी वह यहा प्रदर्शित नहीं किया गया है ।

७ केवल द्रव्य का ग्रहण करने वाले और पर्याय का निरसन करने वाले विचार को द्रव्यार्थिक नयाभास कहा जाता है ।

केवल पर्याय का ग्रहण करने वाले और द्रव्य का निरसन करने वाले विचार को पर्यायार्थिक नयाभास कहा जाता है ।

दो धर्मों को एकान्त भिन्न मानने का जो अभिप्राय है, उसे नैगमनयाभास कहा जाता है । इसके उदाहरण हैं—नैयायिक, वैशेषिक दर्शन ।

सत्ताद्वैत को स्वीकार करने और समग्र विशेष का निरसन करने वाले विचार को सग्रहनयाभास कहा जाता है, इसके उदाहरण

वर्तमानपर्यायाभ्युपगन्ता सर्वथा द्रव्यापलापी ऋजुसूत्राभास ,
यथा—तथागतमतम् ।

कालादिभेदेनार्थभेदेमेवाभ्युपगच्छन् शब्दाभास , यथा—
वैयाकरणा ।

पर्यायभेदेनार्थभेदेमेव मन्वान समभिरूढाभास ।

क्रियाऽपरिणत वस्तु शब्दवाच्यतया प्रतिसिपन् एवभूताभास ।

है—सब अद्वैतवादी दर्शन और सांख्यदर्शन ।

द्रव्य और पर्याय के अवास्तविक विभाग का स्वीकार करने वाले विचार को व्यवहार नयाभास कहा जाता है, इसका उदाहरण हे—चार्वाक दर्शन ।

केवल वर्तमान पर्याय का स्वीकार करने वाले तथा द्रव्य का सबथा अपलाप करने वाले विचार को ऋजुसूत्र नयाभास कहा जाता है, इसका उदाहरण है—बौद्धदर्शन ।

काल आदि के भेद से अर्थ-भेद को ही मान्य करने वाले विचार को शब्द नयाभास कहा जाता है, इसका उदाहरण है—वैयाकरण ।

पर्याय के भेद से अर्थ-भेद को ही मान्य करने वाले विचार को समभिरूढ नयाभास कहा जाता है ।

क्रिया में अपरिणत वस्तु शब्द का वाच्य होता ही नहीं इस अभिप्राय को एवभूतनयाभास कहा जाता है ।

परिशिष्ट २

(१) उपाधि—“उपसमीपवर्त्तिनि आदधानि स्वकीय रूप इति उपाधि ”

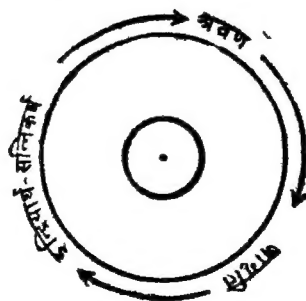
जो समीपवर्त्ती पदार्थ में अपना रूप दिखलावे वह उपाधि है। (पृ० ५८) ‘पात्रे घृतम्’—बर्तन में घी है। यहाँ बर्तन आधार और घी आधेय है। अर्थात् दोनों में आधारआधेय सम्बन्ध है। इस सम्बन्ध का अनुयोगी कौन है ? घी तो नहीं हो सकता। क्योंकि घी में बर्तन नहीं है, बर्तन में घी है। इसलिए यहाँ बर्तन को ‘अनुयोगी’ और घी को ‘प्रतियोगी’ समझना चाहिए। (पृ० ६०) माध्यव्यापकत्वे मति साधनाव्यापकत्व उपाधि —साध्य में व्यापक होने हुए भी जो साधन में व्यापक नहीं है, उसी को उपाधि कहते हैं (पृ० ५८)।

(२) आत्माश्रय—जिस प्रसंग में अपनी ही अपेक्षा आ पड़ती है, उसे आत्माश्रय कहते हैं। जैसे—‘यदि पृथ्वी गन्धवती नहीं रहती तो उसमें गन्ध कैसे आता?’ यहाँ गन्धवत्ता अपनी सिद्धि के लिए स्वयं अपनी (गन्ध की) अपेक्षा रखता है। अतएव यह आत्माश्रय दोष (Petitio Principi) हुआ।

(३) अन्योन्याश्रय—‘स्वापेक्षापेक्षितत्वनिबन्धनोऽनिष्टप्रसग अन्योन्याश्रय’—जिस प्रसग मे दो पदार्थ एक-दूसरे की अपेक्षा वा सहायता पर अवलम्बित हो, वहा ‘अन्योन्याश्रय’ जानना चाहिए। जैसे ‘यदि वेद नही रहता तो ईश्वर का प्रमाण कैसे होता ? और यदि ईश्वर नही रहता तो वेद का प्रमाण कैसे होता ?’ यहा वेद और ईश्वर दोनो की सिद्धि परस्पर सापेक्ष है। अत अन्योन्याश्रय दोष (Mutual Dependence) जानना चाहिए (पृ० १२६)।

(४) चक्रक — ‘स्वापेक्षणीयापेक्षितसापेक्षत्वनिबन्धनोऽनिष्टप्रसगचक्रम्’ —जिस प्रसग मे अनेक पदार्थ परस्पर सापेक्ष भाव से चक्राकार अवलम्बित हो, उसे ‘चक्रक’ (Circular Reasoning) कहते है।

मान लीजिए, देवदत्त सोया हुआ है। कोई शब्द सुनकर वह जाग पडता है। यहा यदि कोई इस प्रकार तर्क करे कि ‘यदि देवदत्त को शब्द श्रवण नही होता तो जागृति कैसे होती ?’ यदि इन्द्रियार्थ-सन्निकर्ष



नहीं होता तो शब्द श्रवण कैसे होता ? यदि जागृति नहीं रहती तो इन्द्रियार्थ-सन्निकर्ष कैसे होता ? तो यह 'चक्रक' का उदाहरण होगा । क्योंकि यहा जागृति श्रवण पर, श्रवण इन्द्रियार्थ-सन्निकर्ष पर और इन्द्रियार्थ-सन्निकर्ष पुन जागृति पर निर्भर करता है । इस प्रकार यो चक्र (Circle) बन जाता है ।

- (५) अनवस्था — अप्रामाणिकानन्तपदार्थपरिकल्पनयाविश्रान्त्याभावोऽ-नवस्था' - अव्यवस्थितपरम्परारोपाधीनानिष्टप्रमग अनवस्था । जिस प्रमग मे परम्परा का आगोपण कर्त्ते-करते कही विगम का अन्त न होने पावे, उसे 'अनवस्था' कहते है । पाश्चात्य तर्कशास्त्र मे इसे 'Regressum Infinitum या Infinite Regress' कहते है । एक उदाहरण लीजिए,—'यदि इस वृक्ष का कारण बीज नहीं होता तो यह वृक्ष कहा से आता ?' 'यदि उस बीज का कारण वृक्ष (२) नहीं होता तो वह बीज कहा से आता ?' 'यदि उस वृक्ष (२) का कारण बीज (२) नहीं होता, तो वह वृक्ष कहा से आता ?' 'यदि उस बीज (२) का कारण वृक्ष (३) नहीं होता, तो वह बीज कहा से आता ?' इस प्रकार बड़े चले जाइए । इस सिलसिले का कही अन्त नहीं होगा । इस तरह के तर्क से किसी पक्ष की व्यवस्था या सिद्धि नहीं हो सकती । अतः इसे 'अनवस्था दोष' कहते है ।'

- (६) समवाय—नित्य सम्बन्ध को 'समवाय' कहने है । जब दो वस्तुए

कभी एक-दूसरे से अलग नहीं पायी जाती, तब इन दोनों के सम्बन्ध को 'अयुतसिद्धि' या 'समवाय' कहते हैं। सयोगवाले पदार्थ कभी-कभी अलग-अलग भी पाए जाते हैं। मैं अपने हाथ में लेखनी लेकर लिख रहा हूँ। यहाँ हाथ और लेखनी का सयोग-सम्बन्ध है। लेखनी हटा दीजिए तो सयोग टूट जाता है। परन्तु तन्तु और पट का सम्बन्ध ऐसा नहीं है। डोरो को हटा दीजिए तो पट ही गायब हो जाएगा। कपडा तभी तक है जब तक उसके भीतर तन्तुओं का सम्बन्ध है और यही नित्य सम्बन्ध 'समवाय' है। यह सम्बन्ध रहता है।

- (१) अवयव-अवयवी में—जैसे वस्त्र और तन्तु का सम्बन्ध।
- (२) गुण-गुणी में—जैसे जल तथा शैत्य का सम्बन्ध।
- (३) क्रिया-क्रियावान् में—जैसे गति तथा वायु का सम्बन्ध।
- (४) जाति-व्यक्ति में—गोत्व तथा गोव्यक्ति का सम्बन्ध।
- (५) विशेष तथा नित्य द्रव्य में—परमाणु, आकाश आदि में विशेष रहता है इसी सम्बन्ध से।^१

